

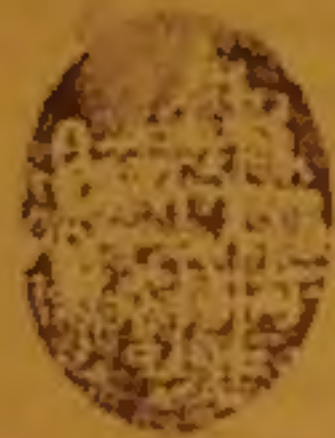


4743
4310414



مدرسة
دارالعلم للإمام الخوئي
النجف الاشرف

كتاب فضل الخطاب في ~~الخطبة~~ تحريف كتاب
 مرآة الأئمة تأليف عبد المطلب
 أبي حسين بن محمد تقي
 النوري الطبرسي
 حرمه الله تعالى
 حيدرآباد



تفسير آية الله عز وجل
(وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)

10/10/19

1900/12

أما - فضل الخطا - فزليف

عاصی نور علی المرتضیٰ
کہ در آخر کو میرا اشتیاق تھا
بہ اعقر عاصی محمد الہادی
مردم عاصی میرا ہر نام یافت
۱۲ شعبان ۱۲۹۳

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي انزل على عبدك كتابا جعله شفاء لما في الصدور ومهيئا على التوابة والنجاة من الزور
على حامله نور النور والبيت الموضع المعبر ومحل تدبير الامور ومالك ارضه النور ومحل الخلق عالم
السرور وادم صلصالا فطره السما والارض وعلى كمال الصفة الناطقة بكل عاقل مستور والزلزال
لما يكون اومض في الساعات المدهورة مصابيح الانوار في ظلمات عالم الغور ومفاتيح خزائن العلم المسطور
في رقب مشور خصوصا على مختلف الممالك في الاسال والبكور القطر الذي على مدار وجوده الاكبر
نار في المشرق لونه وقلوب هو اليه المحجب اعين كل عديم الشعور الى يوم ينفخ الصور ويبعث
وبعد فيقول العبد المذنب المستحق حسين بن محمد نفعي المولى الطبرسي جعله الله تعالى
الواقين ببابه المتسكين بكتابه هذا كتاب المصنف وسفره في علمه في اثبات تحريف القرآن
اهل الجور والعدوان ومهيئا **فصل الخطاب في تحريف كتاب ربنا** وجعلك له تلك مقدمات وباب
وارد عنافه من بدائع الحكمة ما تقر به كل عاقل وارجم من يتطرد حجة السيوف ان يفتخ به في يوم
لا يفتح مال ولا ينون **المقدمة الاولى** في هذا ما جاء في جميع القرآن وجامعة
وسبغ وزاوية وكونه في معرض طرق النقص والاختلاف بالنظر الى كيفية الجمع مع قطع النظر عما
على تحققة او عدمه من الخارج وان تأليفه خالف تأليف المؤلفين وتصنيف المصنفين قال الله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقال تعالى انا انزلناه في ليلة القدر **ثقة الاسلام في القرآن**
عليه السلام بن ابي بصير ومحمد بن القاسم بن محمد بن سليمان بن عمار بن جعفر بن عثمان بن علي بن عبد الله بن علي بن
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن في عشرين سنة بين اوله واخره فقال ابو عبد الله عليه السلام انزل القرآن
جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة ثم قال النبي صلى الله عليه وآله
نزلوا في شهر رمضان في ليلة القدر في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان
عشر ايام خلت في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي انزل على عبدك كتابا جعله شفاء لما في الصدور ومهيئا على التوابة والنجاة من الزور
على حامله نور النور والبيت الموضع المعبر ومحل تدبير الامور ومالك ارضه النور ومحل الخلق عالم
السرور وادم صلصالا فطره السما والارض وعلى كمال الصفة الناطقة بكل عاقل مستور والزلزال
لما يكون اومض في الساعات المدهورة مصابيح الانوار في ظلمات عالم الغور ومفاتيح خزائن العلم المسطور
في رقب مشور خصوصا على مختلف الممالك في الاسال والبكور القطر الذي على مدار وجوده الاكبر
نار في المشرق لونه وقلوب هو اليه المحجب اعين كل عديم الشعور الى يوم ينفخ الصور ويبعث
وبعد فيقول العبد المذنب المستحق حسين بن محمد نفعي المولى الطبرسي جعله الله تعالى
الواقين ببابه المتسكين بكتابه هذا كتاب المصنف وسفره في علمه في اثبات تحريف القرآن
اهل الجور والعدوان ومهيئا **فصل الخطاب في تحريف كتاب ربنا** وجعلك له تلك مقدمات وباب
وارد عنافه من بدائع الحكمة ما تقر به كل عاقل وارجم من يتطرد حجة السيوف ان يفتخ به في يوم
لا يفتح مال ولا ينون **المقدمة الاولى** في هذا ما جاء في جميع القرآن وجامعة
وسبغ وزاوية وكونه في معرض طرق النقص والاختلاف بالنظر الى كيفية الجمع مع قطع النظر عما
على تحققة او عدمه من الخارج وان تأليفه خالف تأليف المؤلفين وتصنيف المصنفين قال الله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقال تعالى انا انزلناه في ليلة القدر **ثقة الاسلام في القرآن**
عليه السلام بن ابي بصير ومحمد بن القاسم بن محمد بن سليمان بن عمار بن جعفر بن عثمان بن علي بن عبد الله بن علي بن
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن في عشرين سنة بين اوله واخره فقال ابو عبد الله عليه السلام انزل القرآن
جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة ثم قال النبي صلى الله عليه وآله
نزلوا في شهر رمضان في ليلة القدر في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان
عشر ايام خلت في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان في شهر رمضان

واما انزل القرآن

من

مكتبة

۱۰۰

الروح تنفس عروق الى ابن ابي طالب الحبيب انه لم يزل يحد علمه غير فذكر ان نيز من القران شيئا فليأتنا
 اذا جاء رجل يقر معه احزمت والامركيت فقول يا بعتوه انما صنع من القران شيئا فقد كتب هو عند اهل
 عجم محقق الخبر **كب** وفيه قال كنت عند عبد الله بن عباس بن بختة ومعه جماعة من شيوخه فحدثني
 عندهما فكان فيما حدثنا ان قال نزل في رسول الله صلى الله عليه وآله يوم نزل في موضع في حفرة حتى نزل في
 وانما واهوا على الخلاف واشتغل على ابن ابي طالب رسول الله صلى الله عليه وآله حتى فرغ من قوله فكتبه
 وعنه في موضع حفرة ثم اقبل على تأليف القران وشغل عنهم يومئذ رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام
حج الاحتجاج في ذكر الغار وفيه انه لما نزل في رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام في
 القران وجاء به الى المهاجرين والانصار وعرضه عليهم لما نزل في ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله
 فلما فتحوا بؤر خرج في اول صفه فتمت اصابهم القوم فوثقوا في ارجلهم فلا حاجة لنا فيه فانه عليه
 وانصرف ثم احضره بن عباس قال كان قاربا للقران فقال له طرانا عليا جاءنا بالقران وفيه فضايل المهاجرين
 والانصار واجابه بذلك ذلك ثم قال ان فرقت من القران على ما سلمنا في القوم والقران الذي انزل الله
 ما علمت فقال عمر بن الخطاب ان قالوا استخلفوا رسالا عليا عليه السلام في ذلك اليوم القران فيجوز فيه ما بينهم
 يا ابا الحسن ان جئت بالقران الذي كنت جئت به الى الجب كبر حتى غيبت عليه فقال علي عليه السلام في ذلك
 انما جئت به الى الجب كبر حتى غيبت عليه فقال علي عليه السلام في ذلك اليوم القران فيجوز فيه ما بينهم
 القران الذي لا يمس الا المطهر والاصياء من ان قال فقال عمر بن الخطاب لا تخافوا به معلوم فقال علي عليه السلام
 اذا قام القائم من آل محمد في ذلك اليوم القران فيجوز فيه ما بينهم
 للبعث وفيه فراسلهم عليه السلام الى اخرج من اجله في جمع كتاب الله تعالى الذي قد تبدلوه والمحكم الذي
 عندهم وحلفوا ان لا يخرج من بيته ولا ادعوا له على عاتقه حتى اجمع القران الخبر **كه** ثقة الاسلام محمد بن
 عيسى بن محمد بن الحسين بن عبد الرحمن بن ابي جبران عن ابيه عن ابي عبد الله الصادق عليه السلام في خبره
 وفيه فاذا قام القائم عليه السلام من كتاب الله عز وجل على حدة واخرج المحقق الذي كتب عليه السلام الى الناس جميعا
 منه وكتبه فقال لهم هذا كتاب الله عز وجل كما انزل الله على محمد صلى الله عليه وآله من جنته من اللوحين فقالوا
 فاعدنا في الصحف جامع فيه القران لا حاجة لنا فيه فقال ما والله ما نزل به بعد يومكم هذا انما كان علمنا خبركم
 جعته لا تفرقوه **رواه** الجليل عن الحسن بن عمار عن محمد بن الحسين بن ابي حمزة **كو** السجستاني في الاقان اخرج ابن
 ابي اسير في الصحاح عن ابن سيرين قال قال علي عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام ان لا اخذوا

وقد راينا ان نزل القران ونقطه
 منه ما كان في بيته وسكان المهاجرين
 والاصفاء

عزى

وقال جعفر بن محمد بن الحسين

على رواية الاصلوا جعته حتى اجمع القران فجمع **كز** وفيه قال ابن حجر وقد ورد في علي عليه السلام انه جمع القران
 على ترتيب النزول عقب موت النبي صلى الله عليه وآله **كح** وفيه اخرج ابن النضر عن فضالة بن عبيد
 بن عمير عن سعد بن خبيزة عن عوف بن عبد الله عن ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 صلوات الله عليه في بيته فقبض اليه بكره فذكر كره بينك فاسل البيه فقال كرهت سبعة قال لا والله
 قال انما افعلته في قال انيت كتاب الله بواحدة فحدثت نفسي ان لا يبق في الاصل في بيته ليعلم اليه
 فانك نعم ما رايت قال السجستاني اخرج ابن النضر في الصحاح عن ابن سيرين **كا** عبد الملك
 في كتابه السيرة بسط النجوم العوالي عن ابن سعد عن عوف بن عبد الله عن ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 مابعنه وحدثني بنت نعت ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 لكن البت ان لا ارتكروا في الاصلوا حتى اجمع القران قال ابن سيرين مابعنه انه كتب على منزله في
 اصنف في الكتاب لوجهه على كبر **ك** مشكوة الاثر عن علي بن ابي طالب عن ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة
 ان عليا والعباس فقل في بيت فاطمة عليها السلام ما يروى عن ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 البت ان لا ارتكروا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله حتى احفظ القران واجمع فقل في بيت **لا**
 الحارثي في سابقه بسند لا يثبت في علي بن ابي طالب ما قاله في السابق رسول الله صلى الله عليه وآله اني
 ادعوا في غيبي حتى اجمع ما بيني وبينكم فانتم مني ومنكم ومن بينكم ومن بينكم ومن بينكم ومن بينكم
 وابو يوسف يقول في تفسيره في كتابه في الحاشية في ابي اسحاق عن ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 النبي صلى الله عليه وآله في خبره في بيت فاطمة عليها السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 قبل ان يفرغ من قوله في علي بن ابي طالب في خبره في بيت فاطمة عليها السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 عليه السلام في ابي اسحاق في خبره في بيت فاطمة عليها السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 صلى الله عليه وآله في خبره في بيت فاطمة عليها السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 نزل عليا على هذا كتاب الله في بيت فاطمة عليها السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 جعفر بن محمد بن الحسين بن عبد الرحمن بن ابي جبران عن ابيه عن ابي عبد الله الصادق عليه السلام في خبره
 خطيب اوزم في كتابه ما بالاسماع على بن رباح ان النبي صلى الله عليه وآله عليه السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 فافقه حكيم **له** وفيه في العم والحلية والخطبة في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق
 قال المفسر في كتابه في بيت فاطمة عليها السلام في ابي بكر بن عبد الله بن كزاعة عن ابي اسحاق

فافقه وقال ايمان ابا اسحاق في بيت فاطمة
 قال جعفر بن محمد بن الحسين في بيت فاطمة
 فقال له اكرهت امارتي قال لا والله

عز بن ابي اود بن جبريل والعكر ومجيب الترمذ والسناء وسند احمد بن حنبل وغيرهم **رواه** الراغب في المحاضر
قال بن ابي ثابت دعاه ابو بكر قال **قلت** رجل شاب وقد كنت تكتب لوجه رسول الله صلى الله عليه وآله
فاجمع القرآن واكتبه ففعلت خراش عبد البر في الاستيعاف من جهة ابي بكر باسناؤه وعجبه من سيرة ابي بكر
ابو بكر ابطاء على علي بن ابي طالب فبعث ابي بكر اباطيلك اكرهت ان تفتاح عليا
ساكره ما نك ولا نك آلت لا اترك ردا الى الاله صلى الله عليه وآله حتى اجمع القرآن قال البر بن جبريل فبلغني ان
علي بن ابي طالب ولما صلبت الكتاب اوجد فيه علم كثير ثم روي عنك في غفلة علي بن ابي طالب في جمع القرآن قال
وقد كونا جمع علي بن ابي طالب للقرآن في بابيه ايضا فخرج هذا الوجه **م** السجدة الاثنتان اخرج ابن ابي اود
طريق الحسن ان عمر بن الخطاب قال فقل كانت مع فلان فتابعه اليمازة فقال قال الله وامر جمع القرآن فكان
اول جمعهم في المصحف **م** وفيه اخرج ابن ابي داود عن طريق جبريل بن عبد الرحمن بن جابر ان ابا عبد الرحمن
فقال مر كان تلقى رسول الله صلى الله عليه وآله في شياخ القرآن فلبا تاسا به وكانوا يكتبون ذلك في المصحف
والالواح والعصا كان لا يقبل من احد شيئا حتى يسمع منه شيئا **م** وفيه روى الشيخان في الصحيحين والاحاديث
المعاصرة اخرج ابن ابي داود عن طريق عثمان بن عفان عن ابي بكر قال لما روي زيد افعدا علي باب المسجد
مخايبا هذين علي شيئا فكتب الله فاكناه فالارجا له **م** وفيه اخرج ابن ابي داود في المصاحف
عن طريق محمد بن يحيى عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابي لهب قال لما كانت الحارث بن خزيمة هاجرا الى
من اخر سورة برائة فقال لزيد بن ابي لهب ما روي رسول الله صلى الله عليه وآله وروى عنها فقال انا انا
لقد سمعته انا لو كانت ثلث ايات جعلتها سورة على حدة فانظر اخر سورة من القرآن فالحق ما انا
م وفيه اخرج القاسم ابو بكر في الانصار في ربه في سمعت ما لكان يقول انما القرآن على ما كان
يسمى من النبي صلى الله عليه وآله **م** وفيه حكى المظهر في تاريخه في المجمع ابو بكر القرآن قال سمعته
فقال بعضهم سمعوا اخيرا فذكر هو وقال بعضهم سمعوا السفر فذكر هو من يهود فقال بن مسعود واثبت
كتابا يدعوه المصحف فهو به **م** وفيه اخرج ابن ابي شيعة في المصاحف عن طريق موسى بن عقبه عن طريق
قال المجمع القرآن فكتبوه في الورق قال ابو بكر التمسوا ما سألتم فيهم السفرة في المصاحف وكان ابو بكر
اول من جمع كتاب الله وسماه المصحف **م** وفيه اخرج ابن ابي شيعة في المصاحف عن طريق جبريل بن عبد الله
ابو بكر وكتبه زيد وكان الناس ياتون زيد بن ثابت فكان لا يكتب اليه الا بشاهد عدل وان اخر سورة
برائة لم يزل يجمع الامم ابو خزيمة بن ثابت فقال كتبها فان رسول الله صلى الله عليه وآله جعل ثمانية وثلاثين

في

عن

من

رجلين فكتب وان عمر ان ياتي الزم لم يكن ما لا نذكر كان وحده **م** وفيه عن طريق ابن وهب عن مالك بن
شعيب عن سالم بن عبد الله عن طريق ابي جهم ابو بكر القرآن في قرطيس كان سألني به ثابته في ذلك فابى حتى
عليه بن فضل **م** وفيه عن طريق موسى بن عقبه عن طريق شعيب قال لما سألني باليمامة فخرج ابو بكر
وعاشان يا هب من القرآن طائفة فاقبل الناس ما كان معهم وعندهم حتى جمع على عهد ابي بكر في الورق فكان
ابو بكر اجمع القرآن في المصحف **م** وفيه قال ابو جبريل في رويته عن ابي جبريل ان زيد بن ثابت قال
فامرني ابو بكر فكتبته في قطع الادب والعصب اهلك ابو بكر وكان عركت ذلك في صحيفة واحدة فكانت
ن السجدة المجمع الكبر على ما نقله عن خاتم الحديث بن الشيخ ابو الحسن في روى الاثر في
داود عن ابن شعيب عن سالم بن عبد الله وخارجه ان ابا بكر كان جمع القرآن في قرطيس كان قد سألني
ثابت الطحطاوي في ذلك فابى حتى استعاضا عليه عمر ففعل فكانت المكتبة ابي بكر حتى توفي ثم عند جبريل
ثم كانت عند حفصة زوج النبي صلى الله عليه وآله فامرسل اليها عثمان فابى ان يذهبها حتى عاهدته
اليماضت بها اليها فمضى عثمان هذه المصاحف ثم ردها اليها فلم يزل عند ربه قال رويته اخره سالم
عبد الله ان مروان كان يرسل الى حفصة ليحملها اليه فكتب فيها القرآن فابى حفصة ان تعطيه اليها
فوفيت حفصة ورجعها اليها فامرسل مروان الى عبد الله بن عمر بن الخطاب فابى بذلك المصحف فامرسل
ابو جبريل فامر مروان فشققت وقال مروان انما فعلت هذا لان ما فيها قد كتب وحفظه المصحف فثبت ان
طال بالناس زمان يوافي شان هذا المصحف فمقاب ويقل انه قد كان فيما شئ به يكتب **م** وفيه
عن ابن ابي شيعة عن سليمان بن ابي داود عن طريق جبريل بن ابي شعيب الزهري قال كان الزهري اشبه
حيثما قالوا اسرع القتل في قراءة القرآن يوم اليمامة قتالهم مشدرا رجاء رجل في ربه ثابته
وقال له ان هذا القرآن هو المجمع لو سألنا فان ذهب القرآن وبنينا فموت على ان اجمع القرآن في كتاب
له فخرجت اسأل ابو بكر فبينما الى ابي بكر فخرج به ذلك فقال لا تفعل حتى اسأول الناس عما هم عليه فمضوا
بذلك فقالوا اصبت فجمعوا القرآن وامر ابو بكر بنسأولنا فان ذلك في الناس من كان هذه من القرآن في
فقال حفصة اذا انتهيتم الى هذه الآية فاجزوه في حفظكم الصلوة والصلوة الوسطى فلما بلغوا اليها فابى
اكتوا والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر فقال لها امرالك هذا بيته قال قال غوث الله لا تفرغ القرآن ما
به امرأة بل اقامه بيته وقال عبد الله بن مسعود اكتبوا والعصران الا انما لم يجزوا به في اخره
فروا هذه الاعرابية **م** وفيه عن طريق ابن ابي داود عن طريق شعيب قال لما كان اول قرآن كتبه فقام

ذهب

يورد اليه الذين كانوا قد عهده ولم يعلم بعد ولم يكتب ولم يجمع ابو بكر وعمر عثمان القران ولم يجمع احد
بعدهم ذلك فبالفنا حرام على من يتبعوا القران فجمعه في الصحف في خلافة ابي بكر حشيت ان يقتل حال
من المسلمين في الموطن معهم كغير القران فيدهوا بما هم من القران فلا يجد عند احد منهم **هذا** خرج ابن
ابن داود من طريق ابي العباس بن كعب انهم جمعوا القران فلما انتهوا الى الآية التي في سورة براءة ثم
انصرفوا مضى الله فلو لم يجمعوا ما لم يجمعوا في طحا ان هذا اخرها اتوا فقال لي ان رسول الله صلى الله
عليه وآله اقراني بعد هذا البين لقد جاءكم الآية الى غير ذلك من الاخبار الكثيرة التي سباني بعضها
في الجمع الثالث وهو جمع عثمان وحيثما جمع تلك الاخبار خاصها واعمها منظوما ونظما بعد ما
النظر فيها ان القران الموجود الآن ما يكمل المسلمين شرقا وغربا المحصور بين الذين جمعوا ترتيبا يمكن
كذلك في حجة رسول الله صلى الله عليه وآله بايدي احد من اصحابه ولم يكن احد منهم حافظا له كل من
ظهر القلب وانما كان بعد الترتيب في ثمانين سنة في موضعين **الاول** عند رسول الله صلى الله عليه وآله
منقرفا من غير جمع ولا ترتيب مما كتبه كتاب الوحي وهم ثلثة اربعة وثلاثون امير المؤمنين علي بن ابي طالب
الصديق والحبيب والفرطيس والاكثاف والعبيد جمع عبد وهو جبريل الخليل كانوا يكتبون الوحي في
في الحرف العربي واللات واللات وجمع خفيفة جمع خفة فحق اللام من سكون الحاء وهي الحارة
الدفاف او صفاح الحارة والاقصاب جمع قصب وهو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير ليترك عليه غيره
وكان عند النبي صلى الله عليه وآله ثمانية عند امير المؤمنين علي بن ابي طالب واثنا عشر عن ابي بكر وعمر
العبدي ومحيي الرضا علي بن ابي طالب قال وروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان
كتاب الله عز وجل وكما في قراب سيف الخنزير ورواية ابن شهاب عن ابي بكر عوفي في قوله تعالى
كتابا من بعد ذلك فاستقام او ثلثة الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا وهما القران كل نزل على رسول الله
صلى الله عليه وآله الخبر وعلى قول بعض النحاة كان عند حفصة فاخذ ابو بكر وجمعه وروى بعض
حتى لا يصح منه شيء ونقله السيوطي في الاثقان من حارث الهاشمي في كتابهم السنن من غير استاده
الى خبر وهو بالنظر الى اخبارهم فكان القرابة والضعف **الثاني** صدره الى جليل اصحابه واولاهم و
الوجه واكتافهم كل بقدر ما كان له من الداعي والحاجة والاستعداد والوفيق وحضور زمان الترتيب في
السر والسرعة غير ذلك مما تبين على اختلافه وحفظه والعلم به ورواه ذلك القريب عنه من حيث لا يخفى عليه
ولا يخفى ما كان يقول عليه السلام في عمل تلك الاخبار ان احدا منهم كان عنه تمام نزل عليه من الله

انما حقه

فما فضلا من كونه عند هذا الترتيب الموجود فضلا من ان لا يكون من المسلمين في حيوته بل الظاهر من تلك
الاخبار خصوصا الاخبار النحاة انهم انقضا كل ذلك فانه لو كان هذا الترتيب سندا لا حيوته لما كان
للأمر باليقين خوف من التضييع والفساد كما سعه اليهود بنوا لهم وجها لو كان تمامه عند احد غير علي
لم يكن جمع تمامه منقضا بله وليس المراد بقوله عليه السلام كما انزل في بعض الاخبار هو الترتيب اي الجمع بين
نزوله الا الوحي كما تراه ابن سيرين في تاريخه وما سياتي من المراتم الشيب والمنازل حيث امكن
او الاعم منها مع الترتيب والحروف والحركات والسكنات وهذه الآتي والسورة وغير ذلك وما في من
العباسي من الصادق عليه السلام في قوله القران كما انزل لا يفتنوا فيه مسلمين ولا يفتنوا فيه امير المؤمنين عليا
كافي بالجمع فاطمها في مسجد الكوفة بعلم الناس القران كما انزل قلت امير المؤمنين اولى من كان
فقال لا يحج منه سبعون مائة من الخبز وامثال ذلك من اطلاقات كثيرة وقد عرفت ان هذا ذكرنا البلي من
العام والاسباب المرفوعة من افعال الاول ونقصه هو المجمع على القران كما نقله عن السيد طبرسي في
سعد السعد ما لفظه واني لا عجب من ان يقول المؤمنون قول من ذم ان رسول الله صلى الله عليه وآله
القران الذي هو محبة على الله والذين تقم عليه دعوته والقران الذي جاء بهما من عند ربه به جمع في
بعض الله واعيا اليه معرفة قطع الحرف ولم يجمع ولم يجمع ولم يجمع ولم يجمع في قرآن وما يجوز
من الاختلاف وما لا يجوز وفي اعرابه ومقداره واثبات سورة وآية هذا لا يقوم على رجل من عامة المسلمين
فكيف من سول رب العالمين صلى الله عليه وآله في حجة كلامه في ان القران كان على عهد
رسول الله صلى الله عليه وآله على ما عرفت فاعلم ما هو عليه الآن واستدل بان القران كان يحفظ ويدين
جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم له وانه كان يعرف على النبي صلى الله عليه وآله
ويشبه عليه وان جماعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود والبراء بن كعب وغيرهما ختموا القران على النبي
صلى الله عليه وآله عدة ختمات وكان ذلك يدل بانه ما لم يجمع الله كان مجموعا من غير متبوع ولا متبوع
وانت خبير بما فيها اما فيما ذكره البيهقي في التوضيح على مذهبه او فانه صلوات الله عليه وآله جمع عليه بانه
يعرف في مرضه وتختلف له بعدة ثلثة اربعين فرقة وانه يرجع بعد ان يعزب بعضهم وقاب بعض كيف
ليرعين لهم على من يقوم مقامه ولا كان لهم اختيار وانهم حين تركهم في سلاطين من الائمة الذين هذا ما لا
جاءوا وما عاندوا فاذنوا في هذا الامر العظيم اليهم مع اختلاف الاراء ونشئت الامة جاز في كل امر
القران وتاليفه اليهم والجل انياني وهو اناس لم يقران بتمامه كان عنه سر متفرقا وانما هو من الجمع والتمام

ويعبر

الذي هو سبطه وحفظه الى مرفوع اليد جميع اموره وامور امته بعده واحتياجه الناس الى ما يثبت عليهم
امرهم لولا انما هو بعد وليس في ذلك تنقيح في نبوته اسلافه ذلك اعلاه لشان مرفوع اليد الامور
لا مامنه واعلامه برفعه وقد امثل امره به فجهده بعد حج فان اراد ان ما كان يابدهم انما النسخه من قبله
العين لان الاماكن المتفرقة من الصدور والالواح ففهموا ولا انه لم يكن مرتبا وانما الفه ورتبه امير المؤمنين
عليه السلام وقد جردوا مصحفه لما تقدم من قبله فصاروا نقله العساكنه من ابن سيرين وقال المفسر رحمه الله في المسئلة
التاسعة والاربعين من المسائل العنك والحنين المعروفه بمسائل عكرية بعد قول السائل يا ابا عبد الله
بعد لرسول صلى الله عليه وآله قد اختلفوا خلفا عظاما في رفع الدين وبعض اصوله حرمه يتفقوا على شيء منه
وغيره الكبار جميع كل واحد منهم مصحفا ثم انه الذي مثل ابن كعب بن مسعود وعثمان بن عفان وروى
ان امير المؤمنين عليه السلام جمع القرآن ولم يظهره ولا تلاوته الناس كما اظهر غيره ولا يمكن ان يكون كعب بن مسعود
في نفوس الناس اجل امير المؤمنين عليه السلام ولا يمكن عثمان منعهما مما جمعا ولا الخطر عليه ما قرأه فبالا ان
عليه السلام لم يظهره حتى يقره الناس ويعرفوه وهل الحجة ثابتة بهذا المتداول ام لا الجواب ثم ذكر بعض الكمل
في وجه الاختلاف وقال فاما ستو العلم من ظهور مصحف في ابن مسعود واستار مصحف امير المؤمنين عليه السلام
فالسبب في ذلك عظم رتبة امير المؤمنين عليه السلام على ملوك الزمان وخفة وطاعة ابواب مسعود عليهم السلام
قال ولا يمكن على القوم كثر من ظهور مصحفه ما اختلف مصحف امير المؤمنين عليه السلام فلذلك سببها
في مصحف القوم انهم يظهر من السؤال والجواب ان مسؤبه مصحفه من المسلمات وقال الشيخ الاذهر فضيل بن
شاذان في كتاب الايضاح في حمله كلامه في ما بعد روي بعضكم ان رسول الله صلى الله عليه وآله امر عليا
عليه السلام بتأليف القرآن فالتفد ركنه وانما كان ابدا في ذكره بالبيعة على ما ذهبه تأليف القرآن فابن هب
الفد عليه السلام حتى صاروا يجمعونه من افواه الرجال ومصحف رستم كانت عند حفصة بنت عمر في ثلثين
ما تقدم بطرقهم المستقيمة خرج في اقم جموع من الفواه والالواح المتفرقة هذا وفي الاتفاق قال الخطابي انما
لجميع صلوات الله عليه السلام القرآن في المصحف لما كان يترقب من روى فاسخ لبعض حكماء او تلاوته فلما
انقضى لهم الخلاف ذلك كان ابتداء ذلك على يد الصديق بمسوره حرره وقال الحارث الحامسي في كتابه
السنن كتابه القرآن ليست بحديث فانه صلى الله عليه وآله كان يامر بكاتبه ولا يكتف كان مرقاة في الرقاع
والاكتاف والعصب وانما الصديق بتبني امره الى مكان مجتمعا فان قيل كيف رقت الشقة باجتماع
الرقاع وصدور الرجال في الاثم كانوا يبدون عن تأليف محجوز ونظم مرقود قد شاهدوا تلاوته من النبي صلى الله عليه وآله

شبهه الى الحالفين

عنه

عشرين سنة فكان ترويه بالدين من حاشيها ما كان في مرفوع اليد شيئا من ذلك في شايح
قال ابن البين الفرق بين جمع ابي بكر وجمع عثمان ان جمع ابي بكر كان تحشية ان يذهب من القرآن شيء
بذهاب حمله لا انه لم يكن محجوزا من روى واحد فجهده في حاشيها من قبله لا يثبت سره وقال ابن حجر انما كان
ابي لقران في الادب والعصب اوله قبل ان يجمع في عهد ابي بكر في جمع الصحف في عهد ابي بكر فادلت عليه
الاخبار الصحيحة المتوافقة وقال البغوي في شرح السنة العصابة روى جميع ابن الدفين القران الذي اقره
الله على رسوله من عثمان راودا او قصوا من شيئا خوف ذهاب بعضه فبالحق حفظه ويكون كما هو
الان قال ثبت ان سعي الصحابة كان في جمعه من روى واحد لا في ترتيبه وقال القاضي ابو بكر في الانشا
لم يقصد عثمان خصاله بكونه في جمع نفس القرآن بن لوجين وقال الحارث الحامسي الشهور عند الناس
ان جامع القرآن عثمان وليس كذلك انما حمل عثمان الناس على قراءة بوجه واحد انما قل فلما التفت الى
جمع المجلد فيو الصديق انتهى وقال النيسابوري اول من روى جميع القرآن في المصحف ابو بكر فانه انما يجمع
منه شيئا انتهى وعاد بعضهم الجمع بعده من فضيل الى بكر وفي الاتفاق اخرج ابن ابي داود في المصاحف
حسن عريش خبر قال سمعت عليا عليه السلام يقول اعظم الناس في المصاحف ابو بكر رحمه الله تعالى
هو اول من جمع كتاب الله وقد اجماع علماءهم الى تأويل تلك الاخبار المستقيمة لذكر الشاهدين بما تم
من غير اشارة من احد منهم الى ضعفها او طر حصار على ما ذكره يلزم طرح تلك الاخبار وانما في سبب
الجمع قبل القراءة بالامامة **ثم ان السيد رحمه الله** نقل عنه في تفسيره ما نقله واختلف على العلم في
منها فقال هل الكوفة واهل كنده انما اجمعتهم الله الى اجم والى ذلك اهل المدينة واهل البصرة واهل
بالخلاف كانت ائمة من نفوس سورة لوجين يكون قبلها مثلها البكر ان احدهما افتنا حال سورة حب
الواجب في سائر السور والاخر اول ائمة منها واما قوله عندنا هو الصواب انتهى وقال رحمه الله قد
تثبت عن قدامك على ان القرآن محفوظ عن روى رسول الله صلى الله عليه وآله والائمة هو الذي
ثم ذكر ههنا اختلاف اهل كنده والمدينة واهل الكوفة والبصرة واختار ان اجم الله الى اجم والى
من السور والناظر في كلامه ظاهر واما ما ذكره السيد المرتضى رحمه الله فانه لا ان القرآن
ترك بمواوتم بتمام عمره صلى الله عليه وآله فانه مع ما نقله المراد من ما كان عنده السور والآيات
وقال ان تقوم امير المؤمنين عليه السلام في بيته بعد من جمع القرآن وتأليفه فورا من بعده ما لا يقبل
الاكتار بعد استفسار الاخبار بذلك كما تقدم وكيف يجمع هذا مع كونه محجوزا عن روى غيره من قبله

اولا

بروزة الحبل وهو يوحنا والكهنة وبنو اسرائيل والانبيااء وعلماء المؤمنين والشهداء والصالحين
الغريب والنجس والقصص وطس الملح والافعال ومريم والملاكين والفرسان والحجرات
والزهد وسبا والملكوت والاراهيم ومن والذين كفوا لادمان والزهر والحواشيم حم المؤمن والزخرف والسجد
وحسن والاحفاف والحاميه والدخان انا فحشا والحشر وتنزيل السجد والقلادون والحجرات
والغبار والسافون والجمع والصف وقال يحيى واذا ارسلنا الجبال من تحتها وباعيا النبي لخرم القتل
الرحمن والرحم والطور والداريات وقربت الساس سال سائل والمدثر والزلزل والمطففين وعيسى وهالة
والمسكين واليتيم ومن واد ان كسرت واد الحما اضطرت ولما خبت وسبح والليل والفرح والرجوع
الشفق والفرح باسم ربك والبلد والفضي والطارق من الحاديات والبيت والعارضة والبريك والشمس والشمس
وويل لكل والمصير واللاف والهيك وانا انزلنا واذننا والاعصر اذ اجاء ففرشت والكون فاجابها الكا
وبنت وقال من سد احد المخرج وليس في المخرج والعمرة فان قلت هذه مصاحف مع مخالفة لا علم
وجوب مصحف اخر بها وان امكن استظهاره من بعض ما جاء في جميعها ان المصاحف كما بان في الكتب لا يمتنع
بل المصحف من ان يجمع الشايح وهو جمع النجاس وريد من قبل على انما على النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما اولا
ما حفظوا من ان يجمع او استعملوا بعضه في تلك المعزة بعد ذلك حفظوا جميعهم وحال جامعهم منقذ على
حرر من اوله انما هو لم يجمع عليهم شيئا من اوله بل يجمع **الكتاب** ان كتابا من اوله من قبله
من الكتاب هو اكثر الوجي كما نفي عليه محمد بن علي بن شهر اشوب في المناقب في ذكر كتابه من كتب غيره **الكتاب**
ان كتابه وحفظه من امير المؤمنين عليه السلام كان محفوظا تمامه لم يضع منه شيئا احدا فقد ان شافا لما كان في
صاحب وغير ذلك من الافات واسباب لضعف **الكتاب** ان المصاحف والكتاب وكان عنده شئ من المصحف
على الجاهلين شيئا ما كان معهم **الحامس** ان كل انزل منه كان محفوظا عند الذين فضا على غير امير المؤمنين
عليه السلام ولم يفرده احد منهم بآية او اكثر **السادس** ان عرف الجاهلين وما دعاهم الى الحق حفظ الدين وصيانة
شرع خاتم النبيين وترويج نبوة سيد المرسلين جميع تمام ما نزل عليهم صلوات الله عليهم من غير ما كان في
منه لم يكن لهم عرف ولا داع الى اسقاط بعض ما نزل اي قدر اذ خال في المصحف الذي يجمع لكن من انفا في
الاخر التي اسلموها الى انصافها وانما على هذه الامور ستة لا بد من احراز جميعها بالعلل حتى يمكن دعوى
بانتمال القران الموجود على تمام ما نزل عليه من قرآن ومع عدم ريبه ولعل طبع على انتفاء جميع تلك المحتملات
ولولا الاثر او كبرج العصى عليهم لم بانتمال على تمامه وانما عقاد الاجماع عليهم ان الدين فاسد لكونه في منقرض

والواقعة والرباع

المزكف

شئ

نظرة الفصح عاده باحتمال اخفائه منه عليهم بعض ما نزل واخفاه على اهل البيت بالقرآن على احتمال انفراد
امير المؤمنين عليه السلام بعرض ما كنهه من احصاء ما يفرده من غير ما كنهه واحتمال سماع بعض ما كنهه ولو قبل
او بعانة من القراء بالبيان واحتمال اخفاء بعضهم كتمان وعرض الله بعض ما كان معهم لعدم كنههم مكلفين
بشهادة اليهم كما لا يخفى لاحتمال انفراد بعضهم بآية او اكثر كما افترقوا في ما كنهوا من كنههم واحتمال اسقاطهم
بعض ما ينافي غرضهم مما لا يفر ما يجازوه ونظرة الحاصل ان تأليف القران حيث كان مخالفا لتأليف سائر
الكتب لا يستبعد فيه ما ذكره خلاف سائر الكتب يعرف دخول النقص في زيادة الكتاب وعدمه بغير
لاصله الذي افترقه مع وجود الاصل لا يتيقن احد ان خالف فيه وانما ما لا يلبس على الجمع اليه
عند تلك قد خول ذلك او ادخله في غير بعضه سيما اذا انضم الى ذلك بعض الاحتمالات التي ذكرنا في ذلك
منه وحرره عثمان هو كما يركب يعرف دخول النقص في وجود الاصل الذي هو المرجع وهذه هي
الوضوح ومن هنا ظهر ضعف ما ذكره السيد المرتضى من العلم بتفصيل القران والاعانة في نسخة واحدة كالعلم
بجمله وجره ذلك بجمعه ما علم من غير ان كانت المصنفات كتاب سبي والمرة مثلك فان اهل الصيانة بهذا
الشان يعلمون من قبله ما يعلم من غير علمه لانه من ذلك او خالف كتاب سبي مثلك بانما في نحو ليس من
الكتاب يعرف بغيره ويعلم انه ليس من الكتاب وانما هو يلحق ويعلق من العناية بتفصيل القران ونظرة مدق
من العناية بتفصيل كتاب سبي به ورواين السطرا انه وجد المصحف ان السبب هو اجماع الشيوخ احرارهم
عثمان وبقوله لم يكن كتابا يجمع ما تعلق العناية بتفصيله كسب سائر الكتب وانما انقذه في النسخة من
جميع ما نزل وحرر اسند ونقله كما ذكره في كلامه الاخوية الجواب منه مفصلة في من اوله الثاني ان
هنا قد عرفت انما هو من النقص في كونه من معرته ما سمره كغيره يجمع رجال جامعين وقد عرفت ان
الاصل مدد شيئا الى عام ما نزل بل العادة ايضا تقتضيه كما بان في بيان بيان وقوع التغيير فيه بسبب
جميع تلك المحتملات **الثانية** في بيان اقسام الاختلاف والتغيير الممكن حصوله في القران والمنع من ذلك
فيه اعلم ان التغيير اما بالزيادة او بالنقصان او بالتبديل وهو حقيقة راجع اليها لعل ان يبدل من غير
فقد نقص في كل واحد اخر ومن انب تفصيل القران السورة والآية والكلمة والحرف والاعراب والترتيب بين
السور وبين الآيات وبين الكلمات وبعضهم من ابداه الآيات والسور والتبديل لتمام اختلاف المعنى
او مع بقائه في بعضها مع بعض فالتغيير **الاول** في زيادة السورة في الاستماع قال في بيان
وتجاءد كنهه في سائر ما علمه من انما هو من سبب **الثانية** في انما هو من سبب **الثالثة** في انما هو من سبب

مدرسة
دارالعلم للإمام الخوئي
الشيخ الأشرف

والعلة اوجه اختلاف ترتيبها كما في سورة برائة على **السادس** بعد الاثني والعشرين وثلاثة من كلامه
كما ذكره الخليل في الترتيب على قوله تعالى ما استعمل الاتحاد باختلاف ثم ابتدأهم بقوله تعالى استنكرت
او قد مر في الآية بفعل بكثرة الاسم بعد التصريح لا بمرء اعترضوا بين قضيئها وحكماء دخول الخليل في قوله
كما لا يخفى على من علم ان الذي يستدلون انهم من محبيهم ويعتمدون ما رواه عن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن عليه السلام
وجوبه لا بد من ذلك من انفسهم على ما ذكرنا بعد كل حجة ما اختلف عليه الخليل **والسابع** ان في قوله تعالى

في تفتيق التغيير في قديمه اعلو
في حذائين لا يلبس واوسا
في الحجب في طلب لا يلبس واوسا
سقف على نيل لا يلبس واوسا
غاية في حذائين لا يلبس واوسا
التي السابح في قديمه اعلو
لا يلبس واوسا

جہ سے تعالیٰ نے
خود کو پیدا کیا
وہ تعالیٰ کا علم
ہی تھا

من بعد موسى **الكتاب الثاني** قال آدم كلاد في مصر في الجدل الاول في تفسيره على ما نقله الحافظ المذ
الباب الرابع والثلاثون من سفر الاستثناء ليس من كلام موسى بل هو اول الباب من كتابي شع قال
بعض احبار اليهود اكثر العبريين قالوا ان سفر الاستثناء هم على الدعاء الالهائي الذي دعا به موسى
لا تفسد سبطا على هذه الفقرة وتطو بال بنسب اسرائيل ليس تلك شعيات باقية الى احرها وان
هذا الباب كتب المشايخ السبعون بعد مائة من موسى وكان هذا الباب والكتابين مع لكنه نقل
من ذلك الموضع الى هذا الموضع استعمله ونقل صاحب كتابي سليمان عن دكتور سكرتير في ذلك هو
من الفضلاء المسيحية المعتمدين في ديباجته البيل الجديد بل في ظهور الادلة الخفية في حرمها
1 ان التوراة الموجه ليس تصديق موسى هو انه كتب في كنعان او في شليم يعني ما كتب في كنعان
الذي كان بين اسرائيل في الصحراء لا يثبت تأليفه قبل الفطرة وادعوا لا بعد زمان خفي بالباب
تأليفه الى زمان سليمان او الى زمان قريب من زمان كان فيه هو الشاعر والحاصل ان تأليفه
بعد خمسمائة من وفات موسى عليه السلام ونقل في الظاهر الحق عن جبان بل وكذلك اتفق اهل العلم على
نسخة التوراة الاصلية وكذا في كتاب العهد العتيق ضاعت خرابك عسكر كمنضوض ولما ظهرت نسخها
بجدي برباطة غراب ضاعت تلك النسخ ايضا فحادثه ان يكون من كل من اسكن في يافا من الكتب
النماويه ضاعت فلم عرف ان يكتبها مرة اخرى **وعن** قولين ان اليهود ان عربا كتب جميع الكتب
بعد ما اغار اهل يافا على يافا **وعن** يهوذا فيلسوف الكتب القديمة الغدوت واسافا وجد ما عثر
اخرى في بعض كتبهم احرق التوراة وما كان احدا يعلمه وقيل ان عربا جمع ما فيه مرة اخرى باعانه
القدوس وقد اخطاوا عرزا في الاختلاف الذي وقع في اولاد بنيامين اسماء وحدث ابي الباب
من سفر النكاح والباب من سفر الاول من كتاب اخبار الالام والباب من سفر الاول من كتاب
علماء اليهود يقولون ان عربا هو الذي كتب هذا السفر ما كان له علم بان بعض هؤلاء من امم بني الانبياء
ويقولون ان اوراق النسخ نقلت عن عربا كان اكثرها ناقصة افرق في يهود اهل الكتاب يقولون ان
السفر الاول والثامن اخبار الالام ضاعت عن يافا عرزا في زكريا الروماني فاذا خطه عرزا في
هذا السفر مع انها كما عنيان فكيف انفرق بنقل مع اعتماده على الاوراق الناقصة التي افسدها
بين اقله والعجيب فيها **الرابع** ما يظهر من كتبهم ان موسى عليه السلام كتب التوراة سلمها الى احبار بني اسرائيل
ورفعها في سدك الشهادة واخرها بعد كل سبعة من السنين في يوم العيد لاسماع بني اسرائيل على الطهارة

بالجملة ولما انقضت اربعة ايام في امر اسرائيل اربعة ايام في امره من سفر الخزي الى اول سلطنة داود ومخلف
حاجهم واما لهم الى صدر سلطنة سليمان في تلك الاوقات باصاعت تلك النسخ ولا يعلم من ضاعت
انها ضاعت قبل عهد سليمان لانها لم تاتي في العهد في عهد داود وفي عهد سليمان الذي كانت احكام
العشرة فقط مكتوبة فيها كما في الاية من الباب من سفر الملوك الاول وبعد مائة من وقوع انقلاب عليم
وصارت السلطنة الى احد ساطنين وصار يوربعام بن نابا طرافا في سلطنة اربعة عشر اسبانا
السلطنة الاسرائيلية وصار مرندا وارثت الاسبانا وحدثت الاسبانا الى ما بين خمسين سنة وصار الى
الاسبانا من الاسبانا من سلطنة سليمان فحدثت في عهد سليمان واسر صناع ومرفوعة من
مازنيين ونزوحون ورواين وسببت ولا هم السامريين وفي تلك المدة لم يكن لهم عمن النور وكان
وجود في ملكهم كما انفقوا صا وجعاهم من سلطنة سلطنة السطيين الى يهودا الى بنيامين وسببت
تلك السلطنة سلطنة يهودا في عباد الاسبانا في عهد داود وضعت تحت كل نخرة وصارت اوراق
الكتب في عهد داود في القدس وراي شليم خبايا في يد مرة بنسب سببها في سلطنة سليمان
سلطان اسرائيل لمرندا واشتد الكفر في عهد سليمان واثبت في يد من يد الاسبانا في عهد سليمان
الى ان حل في شيار من السادة من مشركين الى اليهود فكتب الله وهدموا الكفر في كنعان
ولا سمع وجود نسخة التوراة الى سبع عشرة من سلطنة ثم ادعى سلفيا وكتب في عهد سليمان
التوراة واعطاها سافان الكاتب فقرع على يوشيا ابان في اسرائيل الصبا في شق يافا
في الباب من سفر الملوك الثاني والباب من سفر الملوك الثاني من اخبار الالام ولا يعتمد على هذه النسخة
بقول سلفيا والبيت الذي في عهد سليمان لم يبق في الاسبانا من يد سليمان كما يدعيه كرم
وصامع احدا في سبعة عشر عاما من سلطنة يوشيا ايضا اسم التوراة مع انه وبقا مع كان في غاية الاحتمال
لا تاتي الشريعة فكيف تكون في يد يوشيا احدا في الامم فخرجات حلفيا حيث راى في السلطنة
واقباعد الى الملة فجمعها في تلك المدة من الروايات اللسانية صادقة وكاذبة وفيها الى موسى عليه السلام
وهذا الاقراء المروج الملة مستحسنة من اخرى اليهود في عهد سليمان مع ان هذه النسخة ايضا
ما كانت معمولة الا في تلك عشرة سنة من حياة يوشيا ثم جليان يوشيا وراى من شاع الكفر في سلطنة
عليه سلطنة سليمان واطل حياه يوشيا في يافا وكان مرندا واثبتا كاخيه وسلطنة سليمان في يافا
البيت واسر ايضا عشر الاف الى يهودا وراى حنين وكان كاسيه وحدث مرندا مشغولا بالملامحة

لأن من تلك السرا كانت قسرت لهم وكان حرجهم على م البرزخية فقالوا ما استطع حتى نجمع المنا
كدا في العربية والعبرية على الرعاة بدل خطايتهم ولطف الماسية كما في السامرة واليوياية
العربية واليونانية كيت وصرح بذلك مفسرهم في الباء منه وقيل في اعيانها ان
سبكون ساكنة غير انهم وسميت بدوهم ويعقون عليهم اربعة سنة والرد بالارض اربع سنين
استعملوا في سريلانك صيقوا عليهم لاخيرهم وفي الباب من سفر خروج فكان جميع ما سكن في اسرائيل
في اربع صرا بجماعة وتلثين سنة ولطف تلثين اسار في السنة اربع من الاول ومع ذلك
المذكورة ما شان وخمسة عشر سنة على ما صرح به مفسرهم في الخروج في الجسد بعد السنين ايضا
في السامرة واليوياية هكذا كان جميع ما سكن في اسرائيل باهم واجدادهم في ارض كنانة
في مصر بجماعة وتلثين سنة والاية من الماسية من سفر التكوين هكذا في ارض كنانة
ولما صار في الحقل فاقبل على هامل اخيه فقتله في السامرة واليوياية والتراجم القديمة هكذا
قال في اهلها ايل تعال اخرج الى الحقل ولما في هذه الرواية سقطت من الالة وصرح بذلك علماءهم ايضا
والاية ١٧ من الباب من سفر التكوين هكذا صار الحواري اربعين يوما على الارض في اليونانية
وكثير من فتح اللائحة اربعين يوما ليل في الجسد الاول من تفسيره في ارض كنانة
والاية ٢٢ من الباب من سفر التكوين هكذا كان جميع ما سكن في اسرائيل في ارض كنانة
ابعد قال مفسر السجينة ان اليهود يلين شيئا سقطت هذه الاية في اليونانية بعد هذا
كان في ارض مصر حار في المفسر ان جملة ارض مصر في ارض كنانة من الاية من الباب من
في اليونانية والاية ٢٥ من الباب من سفر التكوين فاد هو في ارض كنانة السامرة واليوياية
اللائحة وبعض التراجم القديمة زيد بعد معكم فلفظ معكم سقط من العبري كما صرح به مفسرهم في الخروج
من عبر والاية ٢٥ من الباب من سفر خروج هكذا في ارض كنانة السامرة واليوياية
ملحظة في ارض كنانة في اليونانية واللائحة وبعض التراجم القديمة زيد بعد هذا في ارض كنانة
و دعا اسمه العاد فقال من اجل ان انا في ارض كنانة وسقطت من العبري من ارض كنانة
لا توجد في ارض كنانة في اليونانية مع وجود هاء التراجم القديمة هي معكم ساكنة في ارض كنانة
من سفر خروج هكذا في ارض كنانة السامرة واليوياية وصرح بذلك علماءهم ايضا
المذكور في بعض محققهم ان هذا اللفظ كان في اليونانية والاية من الباب من سفر التكوين هكذا

هكذا واد اهنوا في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة في اليونانية
بعد هذا في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
للا في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
والعاده لاختلاف من ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
كأخيه في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
بمن عشرين وخمسين في سنة واثني عشر في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
والفد سماه وذكر السورة في اثبات التوبة بعد كناية العباد في ارض كنانة ان موت في ارض كنانة
ما بعد الله في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
مع اختلاف في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
واو في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
الطبيعة البشرية **الثالث** ان ملوك في التوبة من التوبة في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
من بعد كنانة في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
عندهم باللفظ لعلوا في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
او مرة في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
ان ايجد في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
وقال في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
والثانية احدث ما في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
وسل بهم ما كانت ايام الف وجماعة قال هذا الاعداد بعد هذا في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
وقد في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
معربا كل في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
الثالث في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة
ولكن في ارض كنانة بربع ايام في ارض كنانة باللفظ لعلوا في ارض كنانة مرة بربع ايام في ارض كنانة

بوجان نقاه من في المجلد الرابع من تفسيره عن جماعة كثيرة ان الآية ٣٥ من الباب واحد عشر من
الباب من اجل بوجان الحافنة وحكم بوجان ايضا ان هذه الآيات الحافنة وفي التفسير ان عند كل
من محراب مرفوف من محراب اس وبعان الحبل عالج حصه هذه الاناجيل لا محال ان اجيل على
عالمه ما عليه المصالح من اوله الى اخره ويعرف انه هو المصحح وما دله باطل لهم ايضا اجيل اسم السبعين
بلسان تلامس والمصاحف وعبرهم بكونه **الثاني** يظهر من قوله ان كل من السبعين يضاف
الصفات لادب امر موجب نقلة السبع ومكان الخريف فاعلم وتلاف وتثنية عشر سنة كما هو منسليم
بأنواع المحن والملايا وقع عليهم عشرة قتلات عظيمة **١** في عهد السلطان يوسف وقتل من قبله
الخواري وزوجته ووليس وكان كذلك في مدة سلطنته وكان بعده افراسيخ جرجا عظيم باب
في عهد السلطان يوسف وكان عند الخواري من القتل العام الذي حصل له حروب استبصاره المملوك
بوجان وقتل بوليس وكلمة من اسقف ارمو **ج** في عهد السلطان ارجان ابتد بقتلهم سلكا في
عشر سنة وقتل فيها اكناسي اسقف كونيته وكلمت وشعوى اسقف اورشليم وفي عهد السلطان
مرض استوفى بوليس القياض المنصب الوثنية ابتد به سلكته الى عشر سنين ببلغ القتل ثمانية
في عهد السلطان يوسف وكان ابتداءه سنة ٢٢٥٠ وقتل الوثنية مصر وكذا في ديار فرانس وكان فتح وكان
هذا القتل غاية الشدة بحيث نفي السبعين ان هذا الزمان زمان الدجال وفي عهد السلطان اكناسي
وكان سنة ٢٢٥٠ وقتل كثير العلماء لانه من اهلهم او اقلوا فاطاعة الخواري في غاية السهولة وفي
عهد السلطان يوسف سنة ٢٢٥٠ واد استيصال تلك الملة فصد لوامر الى حكام الآبار في هذه
الحادثة بعض السبعين **ج** في عهد السلطان ارجان سنة ٢٢٥٠ وقتل فيه الوف ثم صد امر في غاية الشدة
ما ن بقتل لا ساخرة وخدم اربعين وبذلك الاخره ويوجد من اهلهم فلو قوا بعد هذا ايضا بقتل
اموال السبعين الشرايف ويجلب من الاوطان ويؤخذ سابق من منهم سيد وجبوا ويلقبون في
سلاسل منغلين في امور الدولة **ط** في عهد السلطان ارجان وكان ابتداءه سنة ٢٢٥٠ **ج**
وسنة ٢٢٥٠ ومثلت الارض ترقا وارباني هذا القتل احرق بلاد فرنجيا كلها دفعة واحدة بحيث
بما احدث مصارف فلا يتصور مع صدق تلك الوقائع كره السبع ولا يحاطة فيهم اذ انهم اهل
وطبائهم مراد اسد امصار فقلهم من اخر القرن الثاني او اول القرن الثالث الى مصنف الاناجيل
تبعنا في كتاب سادهم فاننا المظهر بل عند قسيسهم بانه لا يوجد عندنا هذا السند لاجل وقوع القتل العظيمة

العظيمة في القرن الاول وفي اسناد هذه الاناجيل لمع الخرب وفقد كونه فارجه وعبود
الاسبوعية التي كانت في القرن الاول معادة لوليس منكرة عليهم من الاناجيل فليس من كان ذلك
عالمه عالج الاناجيل منسوب في حق الموجوده عندنا فليس من كان منسوبه في كتاب
الاول في هذه وعرفنا ان سبوت نسلمها اجيل عالجها عندنا ايضا عالجها الموجد وما كانت
ساديان الا من مندرج لا دور في الجملد ناس من تفسيره بعض ناس في حق من ساديين ان
ما اسفاه وقال انه كل ذلك في الجملد السادس من تفسيره هذا لا يحق في الاناجيل كنية كتابية
كانت رابعة اول قرن السجينة وكما عالجها في اخر الاناجيل بعد ذلك من سبعين
من عهد الاناجيل الكادنة والآخره الكثرة من عهد الاناجيل فيه وكان فابن سبوت من هذه
الاناجيل الكادنة وطبيعة في ثلث جملد **ثاني** في الباب الاول من رسالته بوليس في
ثم الى انتم انكم اسرتم بالانقال من اسد عام سنة السبع الى جيل اخر بوليس ما حيز من
من الذين يتخوكم من يديهم اسخرهم اجيل سبع سنة يعلم ولا نه كانت عالجها في جيل
ما جيل سحر وهو اخي حقيق وخمار الشاغل كحار وكذا من التلج من من حرس وبه من
ليكله وكوب وبكليس ولسند في ينة وبارف ومبا ٥٥ جيل مرعاه في ٥٥
كانه سنة عزت اجيل سحر في رهم صدر العر باب لآخر لانه في له عدد ذلك **١** كالف
ل يظهر من كثير من ان السلطان ديو كليس ملك ملوك مصر اراد ان يجمع جميع الكتب
عن مخزن العالم اجملد فيد فامر في سنة ٢٢٥٠ بجمع الكتب وجمعها من جميع
العادة فهدمت الكتب وحرقت كل كتاب حصل له بعد ان امرو به من جهة كان في سنة
واستوعب احتياج معادة قال لادور في الجملد سابع من تفسيره من ريد من سنة ٢٢٥٠
ساعة عشر من جيلوه قاروق بوجان اسام به زف يعيدون كما اين هفت في سنة
احرق في الاسواق اشترى قال ادم كل ذلك في مقدمة تفسيره ان القيسر السبع في سنة ٢٢٥٠
ان مشك في عهد العلماء وشكهم في وقا في سنة في الجملد الثالث من كتابه كان القيسر السبع في سنة
موجود في عهد بوليس وكان بقره كنيست لكن فقيرت من عدم جيل سحر في سنة ٢٢٥٠
فاذا اجاز انعام هذا القيسر في سنة ٢٢٥٠ من السبعين جاز انعام كتب العهد الجديد في الاناجيل وغيره
اولا ولا شك عندنا ان اقدار خيرة وديت والحق في سنة ٢٢٥٠ من السبع الحافنة لتسخدم بعد المائة

اولا منها الاربعة بعد وعد الجبل ثم شفا. عند فاند الماة بعد ما دوس في صبيحته كبريا حرمهم
شفا حجة بطرس وذكروا في الباب اول شفا حجة بطرس ثم في الباب شفا الاربعة ثم في الباب
شفا فابدا لما وقع في الباب من اجل في الباب اول من اجل حرمهم والمات في اثنى عشر يوما
هكذا جاءنا من ارسلا من اجل في الباب اول من اجل حرمهم فذكر في الباب اول من اجل حرمهم
من الامة الاولى من الباب من كتاب الاخبار والوجود فيه هكذا جاءنا من ارسلا من اجل حرمهم
امام وحق في المنقول والمنقول عند اختلاف من حرمهم ونقل هو في الجبل الثاني من تفسيره عن كثر
ويقال انه لا يمكن ان يبين سبب الامة في غير ان النسخ القديمة وقع فيها تحريف ما ذكره في
الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق ففهاها وكتب مرقس في الباب اربعة
ابن واحد اسمه بارثولماوس وكتب في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
انقول في شفاها وكتب في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
فليكن في الامة لياثا بالافان والحش وكتب في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
وقال في الباب من اجل في الباب من اجل حرمهم فذكر في الباب اول من اجل حرمهم
اسلا والاربعة من اجل في الباب من اجل حرمهم فذكر في الباب اول من اجل حرمهم
وصفة في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
من اخذ العصا في الباب من اجل حرمهم فذكر في الباب اول من اجل حرمهم
المستعينة كانت كعبية وهو الباب من اجل حرمهم فذكر في الباب اول من اجل حرمهم
صوفية باعتبار القبلة كتب مرقس في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
جوعا كثيرة ومن اجل الاربعة وجد حرمهم فذكر في الباب اول من اجل حرمهم
الذي كثر في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
في قصة امرأة افترقت فاروزة طيب على كسب من مائة اوجه الى غور ذلك من الاختلاف في القصة
التي بعد في صفيها وكتب في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
الاجيال من ابراهيم المذبح اربعة عشر ومنه الى اربعة عشر ومنه الى السبع اربعة عشر وهذا غلط
القيم لاول يتم على ذلك فلو حل فيه خارج عن القيم لثاني اربعة عشر ومنه الى السبع اربعة عشر
في خارج عن القيم الثالث ويذكر الثالث من ثلثين في القيم لثاني اربعة عشر ومنه الى السبع اربعة عشر

وذكر

عبد

وذكر فيه ايضا ان يوشيا ولد يوشيا واخوه فحلل بل ومنه الى السبع اربعة عشر
في هذا الجبل باثني عشر عام ان يوشيا ابن يوشيا ومنه الى السبع اربعة عشر
ابن ثلثي عشر سنة فامتنع في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
ادم كل ذلك الفعير اعترافه بالاشكال انه كانت الامة هكذا يوشيا ولد يوشيا ومنه الى السبع اربعة عشر
عند جلاء بابل من التحريف لوضع الاخرين ومع ذلك فالثالث له ويذكر في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
ان الاسباب في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
الواحد في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
لوضع الغلط في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
ان يوشيا ابن يوشيا ومنه الى السبع اربعة عشر ومنه الى السبع اربعة عشر
الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
عزبا لآخر في الباب من سفر الاول من اخبار الامة والباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
فيها ايضا ان يوشيا ولد يوشيا ومنه الى السبع اربعة عشر ومنه الى السبع اربعة عشر
من اخبار الامة في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
نور الاستساق الارش تروا في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
وخرجوا من القور بعد ثمانية ودخلوا مدينة عدسة وهو كبري ومنه الى السبع اربعة عشر
ان من هذه الحكايات كانت في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
لكن في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
يوسف في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
ايضا في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
الاخر في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
والاية ٣٨ من الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
هو في الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق
الثاني الامة ٣٨ من الباب اربعة لما خرج من ارجاء وجد اربعين جالس في الطريق

بابل

منافع الدنيا وزخاها وجب الرياسة والعلو والمجاهة والغلبة التي هو علة استباحة الخلق والتباعد عن النفاق
والنفاق والاحتلافات وهو ينجز حب النفس هو له وبين في قلب كل احد لا يتخلل استئلا
موصى الله تعالى وكان هو السيادة الشيطانية لا دمر عليها وكل فتنة وشيا واحتلاف ونفاق و
رفع ليرفع الى مقام الساقية قال الله تعالى كذلك قال الذين رضوا لهم قتلهم فلو لم يخرج القدر
في لعل من عبد الله بن الفضل الحاشية قال قلت لابي عبد الله عليه السلام لاني علمت جعل الله عز وجل
الارواح في الابدان بعد كونهما ملكوتها الا على ارفع محل فقال عليه السلام ان الله تبارك وتعالى
على الارواح في شرفها وعلوها من نكت على ما لها من اكرها الى عرش الربوبية ودرجتها
فجعلها بعد ذلك في الابدان التي قد لها ابتداء التقدير ونظرها ورحمة بها وروح بعضها الى بعض
وعلى بعضها الى بعض ورفع بعضها الى بعض ورفع بعضها في درجاتها الى بعضها بعض وبعض الهم
وسائر واخذ عليهم محمد مبشرين ومنذرين يامرون بتعالى العبودية والنواضع لعبودهم الانواع
التي تقبلهم بها ونص لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في الاجل وعقوبات في العاجل وعقوبات
في الاجل ليرعاهم بذلك في خير يوقد همهم في الشريعة ليعملوا بطيب العاشق الكاس فيكون بذلك
لهم بها ربوبون وعباد مخلوقين ويقتلوا اهل عبادته فيستحق بذلك نعم الابد وجنة الخلد وبابها
من النوع الى ما ليس له ثم قال عليه السلام بين الفضل ان الله تبارك وتعالى احسن نظر العباد منهم في نعم
الانواع اقل لا ترى نعم الانحياز للعلو على غيره حتى اقل من منهم من قد وقع الى دعوى الربوبية وقيل
من قد وقع الى دعوى النبوة فبين حقها وهم من قد وقع الى دعوى الامامة فبين حقها وان كان مع ما يوق
في انفسهم من نقص العجز والضعف والهمامة والخاصة والغفلة بالالام والساورة عليهم والحق الغنا
لهم والقادر عليهم بين الفضل ان الله تبارك وتعالى لا يجعل لعباده الا الاصلح ولا يظلم الناس
شيئا واكر الناس لا يحسنهم بطلون من مقتضى هذا الخبر استوجب ان النفس من حيث تبعها اطلب العلو
نريد الرياسة ولا قبل الاخرى تحت الطاعة والانقياد لان مقتضى الطاعة وهو لها تحت حظ العجز
ونكها ما كانت تخويف وتقليد وتشييد وهو ضد لدعواها الربوبية التي جعلت تحت طينته ومنعها
وهذا امر مشاهد محسوس لا يحتاج الى اثباته الا بهان ولا تولى اكثر الناس على ما كان عليه اسلافهم
عالمين على ما كانوا عليه من الساطع وشغلين بما اشتغلوا به من الفتن والفجور واتباع الحازين وعاونة
الطالين والاعراض عن الانبياء والمرسلين ومنه يظهر وجهه كل شيا طائفة وعشيرة واناء

الذي

بغیر

[illegible]

قال:

[illegible][illegible]

الاعوام خلفوا رسول الله صلى الله عليه وآله في الرحلة فوقفوا على جبل فقامت السماء حبيبة
وبنوا سبلها بطول يومين ومعه وقالوا اودينا من قبلنا نأبوا ومن بعدنا جنتنا فاحسبوا
انهم انما هم منكم ويختلفكم في الارض كذلك قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وآله قد قام حرسنا
ملك على ساق ثقالا ليقوم الله هذا الامر ليظهر على العرب كل من كان في الشوك ولينفق كمن في قيس
فيسال الله ولو يبق من الدنيا الا يوم واحد لصل الله ذلك اليوم حتى يملكوا رجل من غزوة قبيلة الار
عدا وقطاعا كملت حوزة وظلوا ليعتق حليد مشاف الارض ويحاربها من الساقط والدرج
فهم رجع ما رعدا انه من سواد الارض من غيرهم من ملك مشارف الارض ومغارها ومجرب
على نصره ترك من خرج كدب قويات و فرعون في القوم الذين يريدون ربيته خبيث
الذين امرنا خبير من هذا الذي هو عيسى بن مريم الذي كان في بين قلوب الفعليين اسورة من ذهب او جاء معه
الملك كد مقنوني فاستخف قومه فاطاعوه فلم كانوا سابقين كان قالت فرعون قريش لا تشاع
الذين انزعوا في الدنيا يوم قال رسول الله صلى الله عليه وآله سالت في مواخاة علي بن ابي طالب وموارنه
فانقطعوا لشيئ من انما احب اليه ما سأل محمد صلى الله عليه وآله انما ربه عز وجل الاسال ملكا يعضد
كفر ابيهم فانزل الله عز وجل فاعطاك فارك بعض ما يوحى اليك فضايق صدك ان يضل الوكا اترك
عليكم اوجاء معه ملك انما انت بذي جند النعاب النعل **وفي** لوج سيدنا نوح من ملك النعل
الاولون قال في ما على ما كانوا يعملون ان يحاصروهم الا على ربي لو شئنا وما انا بطارد المؤمنين كذلك
جاء الا فرج من جبال التيمم وغيبته من حصان افرز في جوار رسول الله صلى الله عليه وآله مع حارث
ومجيب الناس من الضعفاء المؤمنين فلما راوهم استخفروهم وقالوا ما نفعنا من جلوسك على الخوا
الاعبد ورجحناهم فمعه هؤلاء فاعل انما ملك مجلسا ففرق لنا العرب القرب سلك فان
وفود العرب سائلك من غير ان تراها العرب مع هؤلاء الاعبد ناد اخن نشا فاقعد معهم ارسن
الله تعالى بما عرسه صلى الله عليه وآله لا تترك الذين يدعونهم بالعداة والعشر يريدون وجعل
تعالى اذ اجالك الذين يؤمنون بابائنا فقل سالا عليكم كتبكم على انفسهم بغيره واما انما وصفت
الذين يدعونهم بالعداة والعشر يريدون وجهدوا لا تعد عنا انهم يريدون ربيته الخيرة الذين ياتوننا
ولا نفع من عطفنا قلبهم عن ذكرنا وانما يجمعوا وكان امرهم فطاعنا لا خال لا شرا كما قيل في خروج حذو النعل
وفي كفرة بنو اسحق اللواتي في الانجيل حرات نظام اوانا بكاحا فزنت في الله سبحانه فلو اننا

واحد من حال قادم
شأنه

لكننا من عند الله هو احد منهما انهما ان كنتم صادقين كذلك قال الله في انجيل يوحنا
ولا بالدين بين يديه وقال الذين كفروا الحق ما خلقهم من اجل انهم كانوا من قبل الله
بنو اسحق الذين امنهم الله عز وجل على هذا من قومه وقوله في انجيل يوحنا ان الذين كفروا
لكم كبر لا يهكم علمكم انهم لا يطلعوا ايديكم انما هم من اولاد السليمة في حانج النعل والنعل
عذبا انما قالوا ان نونك على ما حانج النعلات والذين يريدون انهم من اولاد السليمة في حانج النعل والنعل
الذين يريدون انهم من اولاد السليمة في حانج النعل والنعل
كفار واعبادهم حبيبتهم عند الله في حانج النعل والنعل
شوكه انما كان من النعل والنعل
ووجد من ربه امرين نذروا ان في النعل والنعل
ثم نزل في النعل والنعل
احد بها اباهما ارات هذه من القوة والامانة والابايت استاجروا من خير من استاجرت النعل
الذين وما نوحه رسول الله صلى الله عليه وآله فلقاه المدينته نزل على امره بعد ان نزل على النعل
النعل بها الفرح والمجد فذقت الفلاح القعب بن شرب من حانج النعل والنعل
الحكماء مات بنوه وهو حارب الى وبرز جعل خربت في حانج النعل والنعل
ما وصفت بنو شعيبا ما فقال الله ان هذا صلبت في حانج النعل والنعل
ابنة شعيب من حانج النعل والنعل **وفي** كبرت رابعة رسول الله صلى الله عليه وآله من
يدعوا عليهم ثم قال رحمة الله على النعل والنعل
الاولين شيئا الا وقد اتوا رسول الله صلى الله عليه وآله ان النعل والنعل
نزلهم رسول الله صلى الله عليه وآله وكان اسمهم رسول الله صلى الله عليه وآله
صلوات الله عليهم من قبله خاتما يوق الى الفار كما خرج موسى من مصر الى مدين خاتما يوق قال الله
سبحا والحمد لله الذي لم يترك الذين كفروا الشيطان او يقتلوك او يخرجوك ويكرهون ويكره الله والله
نا كرم فمروا ليعمل بيبه صلى الله عليه وآله ان هذا النعل والنعل
وهت كل من برسهم لياخذه **وفي** رسول الله صلى الله عليه وآله المدينته على النعل والنعل
ويوم سئل من مدين على فزون وقوله وانزل الله على اعداءه موسى ليعرف انزل على اعداءه

وكانت ارض اسرائيل بنيت السيف وابل اوت اولياء رسول الله صلى الله عليه وآله ارض اسرائيل
فقد سكر ما اوردت من اسرائيل من حبات وعيوب كمنزلة مقام كرم هذه سنة الله في كل ارض اسرائيل
العمل والعمل وقد كان حبيب الله كان هروب اول من اتبع موسى على اول من اتبع موسى على اول من اتبع موسى
فقال الله تعالى ان موسى الذي ترونه في هذه الايام هو موسى الذي اتبعته من قبل في ارض مصر
على ارض مصر في هذه الايام في هذه الايام على خوف من فرعون في ارض مصر وقد كان حبيب الله
وحي حبيب الله الصلوة على حبيب الله مع سبب حبيب الله كملت من حبيب الله حبيب الله وقد
كانت خالصة على حبيب الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
ذريته من اسرائيل في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
ارسل الله على ارض اسرائيل في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
فقال اسرائيل هذا حبيب الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
ما ندرك من السماء كما ارسل الله على اسرائيل في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
من ثوبه على اسرائيل في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
على اسرائيل في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
ما رايه في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
توجه تلقاء مدين ويوم خرج موسى الى العرش فاستلقى اخاه هرون وان عليهما في هذه الايام في هذه الايام
صلى الله على اسرائيل في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
فخرج اليه عليهما في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
من ثوبه هرون وموسى في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
هرون وموسى في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
عليهما في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
النام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
انظر ابراهيم في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
فوجد سائر اهل هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
يقول الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام

تلقاه فاعاد الله من القضاة اشياخ الى اسمعيل بن حبيب الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
وقد احب رسول الله صلى الله عليه وآله ان يخلصه على حبيب الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
من ثوبه كما ساءل موسى في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
وعاد نكاحه في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
بلغ ما اقر الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
خلافة في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
عليه السلام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
وقال سائر اهل هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
ان القوم استغنوا في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
بان رسول الله صلى الله عليه وآله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
ان تذكروكم في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
من ثوبه ما سألوا في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
عن حبيب الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
اسماها في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
رسول الله في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
الاية في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
عشاء في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
اهب ان في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
كل جمع في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
عنه في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام
الغار في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام في هذه الايام

وقد اختلفت مراتب تفصيل القرآن كما ذكرنا في السبعين واثنتين مائة المعصية جامع محط لم يبق عند شيخه
في جميع مراتبه باعترافهم حتى يعرفهم لربادته والنفقة وحيث لهم الوضوح والرتب ولا بأس من رجوع
منه بغير ذلك من الذين لم يبقوا فواحدة كلمان والذين لم يبقوا وحده وها هو كما كان جازما
ويكون راجع في حصر الزمان فان ذكرنا بقدره ونظرة الى بعض من واقفهم على عادات اولياء الله تعالى
على سائرهم حتى انهم عرفوا ان الله تعالى قد جمع فيهم من النبي صلى الله عليه واله في الفركه التي
عبد الله به جميعه ومصحف وقدره وادعاه ما لفظه من راد ان يقرأ القرآن غشا كما انزل فليقر على
ابراهيم عبد الله بن مسعود وذكر الراغب في الحاضرات ان عثمان لعرق مصحف ابن مسعود وان
مسعود يقول لو ملكت كما ملكوا السيف بمسحوق مثل الذي سقوا جميعه يشبهه في ان شرح ذلك ان
ولم يكن لهم اصل اخر تام محفوظ بغير نسخهم عليه ويرجعون في مقام الحاجة اليها ذمرا كان مقروفا
مستترة الا لواج والمصدر وكان في اكثر من حبل بعضه ما يقتضيه نصيبه من عدم المسالك في
الحفظ والصيانة وعدم الاهتمام بالقبض والحرام ومراعاة الاحتياج من ان الحلي قال لا يبرهن
عليه وقد سمعت عمر يقول انه قال يوم اليمامة فو كان يقر في قرأنا لا يقره غيرهم وقد جانت شاة الى
صحيفة وكتاب يكتب فاكلمها وذهب فيها والكتاب يجمع منه عثمان وفي محاضرات الراغب في كتابه ان
عانت اقد زلت به الرحمة ورضاع الكبر وكانت في رفعة تحت سرير من غفل انكافه رسول الله صلى
عليه واله فدخلت داحي الحلي فكلت وفي ضياء العالمين وكانت الصحابة مكلفين بوضع من الزمان بما
كان منه في القرآن عندهم مقروفا الى ان قتل عامة حفاظه في حرب اليمامة حتى يقولوا انه كان بعض الاصل
منه عند النبي صلى الله عليه واله ما كانت عنه نسخة في ذلك فقامت من الخطا في ذلك ثابت في
له الحوادث الخارجية والسواخ المعترضة كقتل القراء ومن ثم قبل جميعهم كما مروى عنهم ونبأهم ومن ثم
ابن ابي داود ان عمر قال عن ابي بكر بن كلاب بن عبد الله بن مسعود قال قال الله اني
جمع القرآن في خمسين اربعة اجزاء كان انزل قرآن كثير فقتل علماء يوم اليمامة الذين كانوا قد وعده
ولم يعمل بعدهم ولم يكتب ولما جمع ابي بكر وعمر عثمان القرآن ولم يوجد مع احد بعدهم ولم يبق
يوم اليمامة سائر من مقل من الوجد في الله روي في الجاهل عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي
صلى الله عليه واله انه قال خذ القرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم وعاد وابي بن كعب
ابن عزة بن موهبة ان الذين قتلوا الهام من الصحابة كان يقال لهم القراء وكانوا سبعين رجلا لا ياتي

ابن مسعود وغيره ان الاحزاب كانت تقرأ في زمان النبي صلى الله عليه واله ما في الية فلا كانت عثمان
المصاحف اربعة منها الامام علي بن الان وبقية في بعض اصحاب كثيرة فانه في خلاصه من كل
احتمال الايمان بعضهم ما كان عند من الاليت خصوصا ما اقتضت يد من يعلوه او من يواب
وهذا غير بعد ان بعد الجمع الى حاله من الاليت فكتبت الامانة فقد كانت فيهما كان علم سر حقيق
كانت انهم النسخ الحلي على خلافة امير المؤمنين عليه السلام وكانوا في اخوة فليست معي ان النبي صلى الله عليه واله
عند الاخوة بين المهاجرين والانصار بين كل اثنين من المهاجرين وكل اثنين من الانصار وبين اثنين
عليه السلام في سنة الايام من الهجرة من ستم وسمع منهم ولم يكن يلبس جلد ولما استجد امير المؤمنين عليه السلام
حديث فذكر من الصحابة امة من علي بن الاناء عشر من بعد وقد كان قد روى عنهم حفرة جديج سعد الهام
وهذا عجيب فيجب من هذا ان الصدوق الطاهر عليه السلام لما طلبت امره من الاول وكان في حقه من النبي
والانصار وغيرهم خطبتهما البليغة المشهورة قال في جملتها ما مضى فاجابهم اني سمعت رسول الله صلى الله عليه واله
عليه السلام يقول من معاصر الانبياء لا يورث دها ولا حسد ولا دولا لا عقار او امان يورث الا كتابا
والحكمة والعلم والنبوة وما كان من طاعة فلو الامر الى ان قال في ذلك باجماع المسلمين لم ينفردوا
ولم يستبد بما كان الراي فيه عندكم لما روت عليهما السلام بالآيات الطاهرة الباهرة قال انما يورث
السلم بيني وبينك فلا رية ما نقلت وابقا من مهم اخذت غير ما يورث ولا مستبدك ومشاوهم بذلك
شعور فالتفت عليهما السلام فالحقا توخاهم وخوفاهم فلم يسلم احد منهم ولم يورثه الهام واحد ولم يورثه
احدا بل لم اسمع هذا منه مع ان جميعهم لم يجمعوا فليست من قوم اجمعوا على وضعه يكره ظاهر القرآن
ان يكون بعضهم بعض الآيات والذين في نسخة موجودة في نسخة الامانة حديث طويل عن النبي صلى الله عليه واله
عليه السلام عليه السلام في رواية من العامة من العرب فليس من اجمع وتلخيص من انفسه وعنه من حبيبه
فاخذ منهم العهد والشهادة بالنبي صلى الله عليه واله وان علي بن ابي طالب امير المؤمنين وولاه امرهم بعد وفاته
كنش ذلك است فيها شهادتهم وراية الشاه الله تعالى في جواب عن رواية الساجين ذكر جملته من نسخة
نسخ اصلها او ضيعوا حدودها ما كان يحكي على كل احد منهم اخذوا حفظه والعمل به حتى في كل يوم مرة او
مرات وروى في نسخة كتمان بعضهم او اكثرهم بعض الآيات او نبأهم اياه مع عدم وجوب حفظه فيها
على كل احد منهم ما كتمانها ايضا الجود في منه عند النبي صلى الله عليه واله في نسخة اخرى من نسخة
يشقوا القرآن الآيات التي كانت مع واحد منهم ولم يشهد عليها اثنان منها اية الهم التي كانت مع بعضهما

ورثت

صحيفة

سورة الحقد والخلع التي كانت مع أبي صرح بذلك العلامة في بحث قنوت المتكبر واعتذر واعتذر
ما انفرد بها خزيمة وهو اخذ سورة برائة بالتي صلى الله عليه وسلم جعل شهادته بمنزلة شهادتين
وما يثبت الاستدلال المذكور ان الظاهر من القطع عادة ان جماعة من كافر على الحق ومعه ظاهر او با
كسلا واحدا به كانوا منفردين ايضا بعض الايات كالفردية من ادعوا حقهم ذال وفي الله
حرمهم على باقي القرآن مع فراغ بالهم وكثرة ملازمهم للتي صلى الله عليه وسلم حتى قالت عاتكة بنت
عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيره بالبلح حتى كاد يعلسا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حضره جبريل الا امره في عزله من قبل ان يقره السلام من
كثرة انقراض الكتاب الاول والكتاب الاخر الظاهر جواز كتمانهم على اجماع ما كان عندهم من القرآن
لعدم وجوب تسليم عليهم قبل مطالعتهم به بل وبعد ما وعدهم انهم لم يكونوا اخطاء اعلنت الفتنة
بل حرمته وحسب كونه عاتكة في الظلم والظلم كونه جبريل هذا في قلبه جمع امامهم الذي كان جبريل
اطاعته والاخذ بما جاء به سيما مع قصد جمعهم الاضرار عليه كما علم في رواية البرقي والكليني في
ناسا بينهم من سبب ضعفه في كلامه في حديث طويل لا يخلو هذا الحلق سوا دين الله بل انزلهم
ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتمان عن اهل البيت ان يقول انما ابى الله ان يهلككم من الناس ولا
تدعوا احدا الى امرهم وقد روي في كتمان عن بعض الامامية عن اهل البيت ورواه عن بعض اخبار كثيرة
وكما ان القرآن عن هؤلاء في هذا المقام او لم يرد من وجوه عديدة بل في قوله الامامية اشبه بسبع السباع
من اعداء الدين اذ فيه تفريق بين النفاقين والحق شرعية سيد المرسلين ورواه في تارة من مجموع
منه عند الامام عليه السلام في استفاد الرجوع الى كتمان عن جماعة المذكورة ومما يثبت ايضا احكاما
انفراد جماعة من ائمة الظاهر من الاسماء ببعض القرآن وهم خلق كثير على ما ذكره ارباب السير وحكي الشيعة
طائفة كشف الحجة عن جماعة منهم العباس بن عبد المطلب المروي عنه انه لم يلبث الاسلام بعد موت النبي
صلى الله عليه وسلم الا من طائفة العرب الا اهل المدينة واهل مكة واهل الطائف واهل الشام من شيوخ
ارادت بنو تميم والرياح واجتمعوا على ما ان بنو تميم اليه في دارهم وبعثوا كلوا كانت لهم بشارة
في اسرارهم اليهم مع سبيلهم الكد ابوعكرمة وعمر بن الخطاب ان يذهبوا جماعة بكر بن وائل وعكرمة
الحطيم العبد الذي اهل اليمن واهل الشام في قيس كذا واهل اهل ارب مع الاساقفة الغيرة
نحوهم الا علقمة بن حلاله وناظرهم لم يكن في مقام الاطاعة كسبل ما عندهم من السالبة فيهم كذا

مسجلة

متدينين حتى يحفظوه والنفق والاصابع وما يثبت في ايسا كثر الاحكام ونفهم في افاضة الصلاة
ما تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اية من اية واثبت في غير العجالة وفي المسبق في مقام رد قول السوس
ما انك على ما رواه امامهم في صحيحهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ما مات ولم يجمع القرآن غير اربعة
ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وبرد بن ثابت والوزيد ما حفظ وقد استكر جماعة من الائمة الحرة في
الاربعة وفي النازية لا يلبس من قول النبي صلى الله عليه وسلم في الواقع في نفس الامر كذا في
التقرير انه لا يعلم ان سواهم جعفر والاحكام الاحكام التي كثره العجالة ونفهم في الصلاة
لا يلبس الا كتاب في كذا بعد منهم على الفرد من اخره من نفس في كذا جمع في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
وهذه عاتكة العدة العادة قلت وهو في مقام العدة جمع القرآن كل منقصة عندهم في كذا
جامعه على احد كما لا يخفى على من عرف طريقهم ونفقت على من فقد كانوا في غير ما هو عليه من
واما قوله ان يبين عند بعض من لم يكن معهم من يبين تلك الجم الغيرة وجها عليهم مستحق
قريب من الحلال من اجنب نفسه ومنه في حال القرآن وكيفية ترويه من اجنب حاشي
الحدث والنواقع في قول بعض وغيره من اهل كثر مناصرة في حال السيرة في خيرة العروا
سيرة الامامية في شرح حقه واحكام كونه في حال قوله ان يبين جمع القرآن الذي امور بالسنن لم يحقوا به وما
وهم يبين جاعل غيبي ومعاذ عوفي ولا من المذنب في شيع الاولين وما روي في ترويه كثره جبار
غاف من مخالفة نصيبه وامرهم من يبين حيوه ويخبره لا يكاد يثبت في امر احد فيهم بل يجرى
وامن سبلا وجعلوا واجبا مقاما واشركا ما اسفروا با واستفروا من ان يبينوا بعد ما على
نابغ ما انزل في تلك المدة على الفهم الذي اراده الله من غير ان ينفق من شيعه او يبدل في حرب
او يخرق مقدمه او يغير من ميثاقه انشاء الله تعالى في ارباب عيسى عليه السلام في هذه القصة ما
يكشف حال القوم وانهما عام الدليل **مشاهدة** ان كذا جماعة جماعة خاصة وكذا في انشاء
الايات المنجية ما لمحت تلاوتها وروى حكمها وانسيت تلاوتها وحكمها معا وكون للفساد في
روا اخبار كثيرة ظاهرة في نسخة في مورد بعض ايات والكلام في السبيل في القرآن السداد في قوله
وافه كان منه في عصر النبي صلى الله عليه وسلم في الاخوان جلهما على احد القليلين غير ان تكون فيهما
دلائل واشارة على ذلك وحيث ان سيرة السادة من رافعة عندنا هذه الايات والكلام لا بد وان تكون مما
سقطت واسفوها من كتاب جعلوا او عدا الا ياب من الله ورسوله وهو مطرب فلما في المقام وعربان

٨

فكان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا اوى اليه فليمنه فاعلمنا ان اوى اليه فليمنه فليمنه فليمنه
ان الله يقول انما من لنا المال لا فام الصلوة وابتاء الركوة ولوان كان آدم واد لا حثان يكون
اليه الثاني ولو كان له الثاني لاحت ان يكون اليه الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب
ويؤوب الله على مراتب ونقله في در المنور على ما نقله المعاصر المذكور عن ابي عبد الله واحمد بن محمد بن
عن زيد بن ارقم قال كنا نقرأ على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله لو كان لابن آدم واديان من
وفضله لا يتبع الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** الراغب
المحاسن اثبت ابن مسعود في مصنفه لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يتبع اليه الا التراب ولا يلا
جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** وفيه ما خرج ابو سعيد عمار بن رافع
قال كنا نقرأ لو كان لابن آدم واد ما الا لا حب اليه مثله ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله
على مراتب **لو** وفيه ما خرج البرازي وابن العربي عن بريدة قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول
لو ان لابن آدم واد ما من ذهب لا يتبع اليه ثانيا ولو اعطى فاني لا يتبع اليه ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم
الا التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** وفيه ما خرج ابن الاثير عن ابي ذر قال في قراءة ابن كعب
آدم لو اعطى واد ما من مال لا يلقى ثانيا ولو اعطى واديان من مال لا يلقى ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم
التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** السجدة في الاقناع عن الجاهل في السند عن عيسى بن كعب قال
رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله امرني ان اقر عليك القرآن فقرأه لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب
والشركين ومن تبعهم الا اول ابن آدم سال واد ما من مال فاعطيت سائبا وان سائبا فاعطيت
ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب وان الذين كفروا عندها يخفيه
غير اليهودية ولا النصرانية ومن بعد خير اقل بكفره **ما** ابن الاثير الجزري صاحب التحفة واللغة
جامع الاسماء كان نقله الغاضل المذكور عن ابي كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان الله امرني
ان اقر عليك القرآن فقرأه لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب الا الذين كفروا من اهل الكتاب
ولا النصرانية ولا اليهودية ومن بعد خير اقل بكفره وقر عليه لو ان لابن آدم واد ما من مال لا يتبع اليه ثانيا ولو
ان له ثانيا لا يتبع الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب اخبره الترمذي
السجدة في در المنور نقله احمد والترمذي وراحم بن عمار عن ابي كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال

قال ان الله امرني ان اقر عليك القرآن فقرأه لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب فقرأه بها ولوان ابن
آدم سئلا واد ما من مال فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا
مؤوب الله على مراتب وان الذين كفروا عندها يخفيه غير اليهودية ولا النصرانية ومن بعد خير اقل بكفره
من فضل ذلك فليمنه **لو** وفيه ما خرج احمد بن محمد بن ابي كعب قال في قراءة ابن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله
امرني ان اقر عليك القرآن فقرأه لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب وان الذين كفروا عندها يخفيه غير اليهودية ولا النصرانية
من الله يتلو محفلا مطهرة وما قرأه الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ان الذين كفروا
الحقيقة غير المشركين ولا اليهودية ولا النصرانية ومن فضل ذلك فليمنه قال شعبة ثم قرأه ايات
بعد هاتم قرأه لوان لابن آدم واد ما من مال لسان واد ما ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب
بما بقى من السورة **لو** وفيه ما خرج احمد بن محمد بن ابي كعب قال في قراءة ابن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله
وامر رجلا آخر هل يرضى عليه من البؤس ثم قال له عمر بن الخطاب قال ربيع بن ابي ايمن قال ان
قلت صدق الله ورسوله لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يتبع الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا
التراب ويؤوب الله على مراتب فقال عمر ما هذا فقلت هكذا اقرني ابي قال فقرأه اليه قال فقرأه اليه
فأجاب الى ابي فقال ما يقول هذا قال ابي هكذا اقره فيها رسول الله صلى الله عليه وآله قال فقرأه اليه
قال نعم **لو** وفيه ما خرج ابن العربي عن ابن عباس قال قلت يا امير المؤمنين ان ابياتك تركت من
كتاب الله اية لم تكتبها قال والله لا سألني ايتها فان اذكر لك كذا من فلان سورة فلان سورة فلان سورة
لا يخرج له وسادة وقال يزعم هذا انك تركت اية من كتاب الله فقرأه اليه فقال اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لو ان لابن آدم واديان من مال لا يتبع اليه ثانيا ولا يلا جوف
ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب فقال ابن كعب ما فقال لا احواله **لو** نفع الاسلام
فالحكاية عن علي بن محمد عن بعض اصحابه عن احمد بن محمد بن ابي نصر قال دفع الى ابو الحسن عيسى بن محمد
نقل لا تنظر في مصنفه وفرايت جدهم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب فقرأه بها اسم سبعين
قوله ما ساء لهم واسماء اباهم قال فبعث الى ابو الحسن عيسى بن محمد ما بعث اليه من الكشي مثله من
احمد بن محمد السكاك في كتاب القرائات عن ابن ابي اسباط عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
قال سورة لم يكن كانت مثل البقرة وفيها فضيحة فوشح فرجها **لو** فليمنه ثانيا في الايضاح
وعنه لم يكن الذين كفروا كانت مثل سورة البقرة قبل ان يضع منها ما سئع فلما بقى في ايديها ثانيا اياها

سنة

من الآثار التي استشهد بها في مجال غير موعود وفي مقامه أماكن متباينة وليس هذا بعيد منهم ولا طعن عليهم كما
النبية عليهم ومع ذلك فقد حكم في حملها على ما ذكرنا من غير ذلك لعلها عليه ولا إشارة ضالمة
بعد تسليم وقوع أسئلة في التوبة وجود ومنه في القرآن **ثم لا تحزن** أنه لا مجال لهم حل تلك الأجبا
على ما حمل عليه جماعة ما يأتي من الإخبار الدالة على التوبة والمصائب التي الرأفة نفسها ما كان
امير المؤمنين عليه السلام من التأويل في التفسير أو ما كان فيه من كلام الله تعالى الترتيب على غير وجه الاعجاز
عنده الأحاديث لقدرته لكونها صريحة في سقوط أعيان الترتيب على وجه الاعجاز وخرج ذلك في قوله لا
ما في القول بها والعلل عليها وقد تسلك بعضها شارح الصحيفة والشيخ أبو الحسن الشواف وغيرهما الأبناء
التحريف فراجع وقابل الله العاصم من الخطأ المتكاد إلى الرشاد **الدليل الرابع** أنه كان لا يبرهن
عليه قرآنا محضاً مجمداً بنفسه بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وآله وعرضه على القوم فاعترضوا
تجديدهم عليهم وكان عند ذلك عليهم لم يوافقوا ما من كابر خصائص الإمامة ونزول النبوة وهو
عند الحق تعالى الله فوجه يظهر للناس بعد ظهوره وبأمرهم بقرائته وهو مخالف لهذا القرآن الموجود
حيث التاليف وترتيب السور والآيات بل الكمال أيضاً ومجمعة الزيادة والنقصه وحيث أن الحق
مع علي عليه السلام وعلى الحق في القرآن الموجود تغيير مجتهدين وهو المطلوب وتوضيح هذا الدليل بوجوه
أبناث أمور **١** وجود مصحف محض لم يورثه عن من بعدهم **٢** مخالفة الموجود موجب الترتيب
وجود الزيادة فيه وانحاز من الترتيب أعجازاً أي نفس القرآن حقيقة لأن الأحاديث لا يثبتها ولا
التفسير والتأويل **أما الأول** فهو مقلوب به لا خلاف لأحد فيمقدح به كل من عارض حال الآية بعد
النسخ صلى الله عليه وآله وعليه روايات كثيرة تقدر بعضها بأنها ما في منار قد مرته المقدسة الآية بأنها
كفاية ولا يحتاج معه إلى إعادة الكلام **وأما الثاني** فهو أيضاً مقلوب به في كلام جماعة من الخاصة والعامة
وقد تفرق الفيد في المسائل السريعة انه عليه السلام الفخر حيث يجب في التوبة فقد المكر على الدنيا والنسوة
على الناسخ وضع كل شيء في موضعه وقيل وجه الله في المقالات والموجود يتغير فيه بتقدم المتأخر
تأخير المتقدم في النسخ والنسخ والمكر والدنيا لم يترتب على ذلك ما قبل الدعوى موضع آخر اتفاق الأئمة
على أن الآية الصالحة للقراءة كثير من أليف القرآن وقال علي إبراهيم في أسرار القرآن ومنه فقد تم منه
تأخير الحان قال وأما التقديم والتأخير فإن آية عدة النساء الناسخة قدمت على النسخ لأن في النسخ
قد قدمت آية عدة النساء أربعاً عشرة وعشر آية عدة سورة وكان يجب أن لا يقر النسخ التي

التي تزل قبل ثم الناسخة التي تزلت بعد ثم عد بعض الأمثلة التي تأتي ومنه يظهر أن وجوب كون ترتيب
على النحو الذي ذكره هو المفضل كان معهم وأبديهم وهو الموافق للاخبار وقيل المحل في قوله تعالى
بعد نيات تزل آية التفسير في شأن أهل البيت عليهم السلام والاستدلال بما في مصنفهم بالقطر والجارح
بوجه الأول أنا لا نسلم أن الآية تزلت منهم بل المراد بها الزيادة لكون الخطأ في سائرهم ولا يصح
اليقين ويرد عليه هذا المعنى بوجه متعدد وذلك الروايات المتواترة من الخطأ في سائرهم وغيرهم
أما السند فمردود باستيفاء عليه من كتاب لقرن ما استقل من روايات الترتيبين أن ترتيب القرآن المذكور
بيننا ليس نقل المصنف حتى لا ينفرد به إلا لعلنا إلى أن قال ولعل آية التفسير باطله منوهاً في موضع
وغيرها ساسية وأدخلها في بيان مخالفة الترتيبات لبعض ما أحاطوا به من رواية وقد تقدم في هذا
هذا ما رواه ما يقتضيه فالاعتماد في هذا الباب على النظر والترتيب ظاهر البطال وقيل الأسطوري
الافتقار وما استدل به ذلك أي لكون ترتيب السور من اختصاص الصحابة استدلوا صاحب الخلاف
ترتيب السور فتم من ترتيبها على الترتيب وهو مصنف على علي عليه السلام كان أوله آخر ثم المذكر ثم المذكر ثم
نت ثم الكون وهكذا إلى آخره في المدة وقد تفرق أساليب في جمعهم بلغة من كتب في ترتيب
ولما أصيب ذلك الكتاب لوجود فيه الكثير بذلك على ذلك أيضاً جملهم من الروايات مشددة
الشيخ للفقيد في الإرشاد عن أبيه عن جعفر عليه السلام أنه قال إذا قرأتم القرآن فليقرأوا في ترتيب
من جملهم السور لقرآن علياً ما رواه عنه أنه قال فليقرأوا في ترتيب السور لقرآن علياً ما رواه عنه أنه قال
وما رواه علي بن إبراهيم عن أبيه عن جعفر بن محمد عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه عنه أنه قال
فإنما تزلت أن كان علياً في ترتيبه في ترتيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه عنه أنه قال
ورحمته من قبله كما سمع من أولئك يؤمنون به فقد هووا في رواية التاليف ورواه العامة في ترتيب
عن أمير المؤمنين عليه السلام وفي أخوه فقد هووا في ترتيبه في ترتيب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه عنه أنه قال
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في مرضه الذي توفي فيه يا علي هذا كتاب الله بعدد آياته جميعاً فليقرأوا
فوب في ترتيبه في ترتيبه فلما قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلس عليه السلام فلقنه كما أنزل الله وكان به عالماً
غير ذلك مما ياتي في محله وأما العامة فاجمعوا كما في الاتفاق على أن ترتيب الآيات الموجودة أي ترتيب
السورة كما ما يدينون في ترتيبها من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه عنه أنه قال فليقرأوا في ترتيبه في ترتيب
موضع كذا فيامر به الصحابة في ذلك المكان كان في اللوح المحفوظ وغالفت الترتيب في ذلك

كما لا يخفى على النصف الخبير **اقول** ومع الشيخ الصدوق من مكمل التغيير تلك الزيادة من الاحاديث
القدسية والمحقق الكاظمي في شرح الوافية حملها نارة على السبيل والتأويل بعالمنا هذا المفسر من بعض
اهل الامامة كما هو احدى على بعض وجوه القرآت واحدا السبعة الا حرفا ليرى ان القرآن من
عليها وان تلك القرآت مختصة بهم عليهم السلام فقال لا يرب في عقايدنا انه قد نزل في الرعي الذي ليس ان
ما لجمع الى القرآن لكان مبلغه مقدار سبع عشر الفا يروى في ذلك مثل قول جبريل عليه السلام في
ان الله يقول لك يا محمد وارثي مثل قوله اتق شعنا الناس وعدا لهم مثل قوله عشت
فانك ميت واجبت شئت فانك مفارقة واعلم ان شئت فانك ملاقيه وشرف المخرج من طين ليل
ومرة كلف الاذه عن الناس ومثل قول النبي صلى الله عليه وآله ما زال جبريل يوصي به بالسوا حتى خفت
ان ادور واحضى وما زال يوصي به بالجار حتى خشيت ان يسيرونه وما زال يوصي به بالمروة حتى خشيت ان لا ينيغ
طلاقها وما زال يوصي بالمملوك حتى خشيت ان يسيب له اجلا يعق فيه ومثل قول جبريل النبي صلى الله
عليه وآله حين فرغ من خلقه يا محمد ان الله تبارك وتعالى امر ان لا تصلي العصر الا بين يدي فريضة مثل
قوله امرني اني بدلة الناس كل امرئ بآراء الفرائض ومثاقيلهم انما معاشر الانبياء امرنا ان لا نكلم
الناس الا بقدر عقولهم ومثل قوله ان جبريل اناي من قبل يبارك في رقت به عيني وخرج به صدقته قال
قال ان الله عز وجل يقول ان عليا امير المؤمنين وقائد الغر المحجلين ومثل قوله منزل على جبريل فقال
يا محمد ان الله تبارك وتعالى قد رزق فاطمة عليها من في عشرة واثنتي عشرة على ذلك خيارا لا يكتسه
فوقها من في الارض واستشهد على ذلك خيارا منك ومثل هذا كثير كلدهي ليس يفران ولو كان قرا
لكان مفرقا بغيره وهو لا يغيره فلو كان امير المؤمنين عليه السلام جمعة فلما احاطهم به قال هذا
كتاب ربكم كما انزل على نبيكم ليرد في حرف ولا ينقص من حرف فقالوا لا حاجة لنا فيه عندنا مثل الذي
عندك فانصرف وهو يقول فبذره الا انه كلامه وفيه قد نزل من الرعي انما اشار الى ما رواه الكليني
وغيره كما ياتي ان القرآن الذي جاءه جبريل عليه السلام سبع عشرة الفا يروى مع ان الموحى منه على القول
العرف ستة الاف اية وما انا اية وستة ثلثي اية خصال القرآن في هذا الخبر على تمام ما روي له
صلوات الله عليه وآله ونزل عليه من كان مما اورد بالفاطمة لا يجازي ولا ريبه ولا ان القرآن حقيقة
فيما نزل عليه لا يجازي ولا ينافي حقيقة ما لا صار في وقت من غير جاز
ولم يخفى مودة استعمل الحديث القدسي او لا علم منه كما ادعاه في اللقائم وثانيا ان الذي يظهر في

مثل ادراك

من اخبار الكثرة التي مردوها ان تلك الروايات التي كانت في نسخة من سائر النسخ عند
عليهم السلام لم يظهر لها من بطونها الى ان تقع الحجة على الله فوجه في حديث الى ذر ان امير المؤمنين
عليه السلام روي عن القرب الذي عندك لا يعبه الا بطريق من ابي فقال في هذا وقت لا يلهو به
فقال عليه السلام نعم اذ انتم من اورد في الخبر وانما اشار الى كلمات قليلة منها في بعض الروايات المعروفة
مراسل المثال والتخصيص حقهم بما صنع الاولين واما الاخذ القدسية من معرفة من هو
ذكرها للناس وقد جمع منها الشيخ الحديث المواعيل قدس الله سره ما يفرق بين نصف القرآن ابراهيم
ومها الجواهر السنية في الاحاديث القدسية وقال معارض الفاضل المتبحر الامير فاعلم الله الاصح
فليد العلم في الجليل صاحب باطن العلماء في ديباجة الحقيقة الثالثة انه اعتقد انه قد احاط بجميع
الاحاديث القدسية وان احدا لا يصدق ايضا ولكن كلما يجد وهم وخيال ذلك لانه قد منعت بعض
الاخبار فلهذا مثل الفقه وراي عليه السلام مع ذلك لم يحيط هو ولا هذا الشيخ المعاصر بما يجمع في
الاحاديث القدسية كما لا يخفى على من تتبع وتامل واحدا وانما النظر لاجل **قلت** وهو السبيل
الحديث تحليل السيد جعفر السبيل عند نطقه بحديثه في روي وسمى كتابه بهذا السبيل
على ما صرح به في ترجمته ثم ان الموجد منها في الجواهر السنية للعلامة في اوين بل على العدد المذكور فكيف
صار جميعا بايد الناس وقد نوا على اتمام الحروفات المكتوبات فقدم عليهم وقال الله لا يري ان
يكون قمارا لاية من القرآن وكلمة منها من الاحاديث القدسية على ما يظهر على ان كان او سقط
منه كذا الكلمة الغلانية وقد روي ان كان في القرآن سبعة اى سبعة فريش باجماعهم من انما هو
وكلمة في نصيب من القرآن حقيقة فكذا غيرها واما ان الاحاديث القدسية صغارا وكذا العدد كما
على قول في غير النبي صلى الله عليه وآله ما صدر منه في تلك المدة من الاقوال والحركات والترويات
والبدل والغزل والنصب والوعظ والوصايا وغير ذلك مما كان اكثر روي منه مما يدخل في ذلك
القدسية على ما يظهر من جملة تلك الواضع فلا حظ وتامل وخامسا ان قوله ولو كان قرا بالحق ان كانت
معنى قوله الذي على قوله قرا بالحق ان كل فيا في الجواب عن سبعة اشياء الله تعالى قد رويها في
الدليل الثالث ان كان غرضه من ذلك فراحكام القرآن وان كان يجب عليهم جميعا في معنى واحد فحيث
لم يعملوا على ان لا يسيروا في ذلك فراحكام القرآن وان كان يجب عليهم جميعا في معنى واحد فحيث
صرح بانه كتاب الله كما هو ظاهر عبارته وما القى فقد راحاهم في ذلك كما روي ان كانت على خلافهم

غير عربي في الاسلام وعما هم في اخفاء ما يظن عوهم ليس يدع من القول ولا ينكر في الكلام وسأ
ان قولهم كان امير المؤمنين عليه السلام في ليل القبض طعاه اذ يقال ان اول ملك قرأ بالجامع بينها
ولما قال انك كذبتكم الظاهر في القرآن وقد استظهر اخر في ذيل الخبر **قال** الثاني في شرح الآية
اماروا جميعا امير المؤمنين عليه السلام فانما كان للذبح عن صاحبهم الذي استشهدوا به والستر على فصاحهم التي
عزوها فيه فوجدوا لهم فالو الردع فقال ان قبله ما قلني معه فان فيه حقا ووجوه طعنا في ذلك
ان تارككم فيكم الثقلين ان يفترقا فقال لا اله الا الله لا حاجة لنا بحدوث معك كما لا يفارقك ولا يفترق
وجوه في مضاجع القوم واسماء المناقبين واعدا الدين واسر والقرى ان قد جئتكم بما فيه مصلحة القوم
والانصار فرددوا وابوا ان ياخذوه وذلك لما استقل عليه التاويل والتفسير وقد كان عادة من ان يكون
التاويل مع التزويل لان ذلك كله كان في التزويل والذبح يدل على ذلك قوله في جواب زيد بن ارقم
جئتكم بالكتاب كله مشفاه على التاويل والتزويل والحكم والتشاب والتنازع والنسخ فانه صرح في ذلك
جاؤه ليس تنزيلا ولا في قوله ما شئت من ان الذي جاءهم به كان مشفاه على جميع ما يحتاج اليه الناس
ارسل الخديض من العلم ان يصرح القرآن غير مشفاه على ذلك كل واحد في موضع يدعوهم الى السقوط ما يلب
على الاحكام وسائر العلوم ويهم اشده الناس حجة التي لك مع انه قد جاء في جواب زيد بن ارقم ايضا انهم
استقلوا ما كان عليهم على انه لو استقل على ذلك صرحا لم يبق حاجة الامام وجهه فكل خبر دل على الخصا
علم القرآن بهم وحاجة الحق للقيم لبيان دليل على عدم صراحتهم في ذلك ومن هذا اومع ذكر بعض الاسماء
والاهاط في به معظم الاخبار وعرف بثبوت بعض الاسماء كما سمع على وال محمد عليهم السلام كما في تلخيص المليك
على وسجل الذين طلقوا ال محمد واسماء بعض الناقبين فقد يجوز ان يكون ذلك وجها من الوجوه التي تزيل
الكتاب وابعاد الله نفسه صلى الله عليه وآله ان يفرع بها في غيرها المسماة لديهم بالحروف السبعة **قال**
فان قلت حديث نزل القرآن بالحروف السبعة فما يعرف فيهم وقد كذب الرضا عليه السلام وقال الذين انما هو
ولقد نزل من عند الواحد **قلت** ان تم هذا في سجنه الكلام عليه في القراءات قلنا انما نزل بهذه الزيادة
كما قلنا صرحا كان واحدا لكتبت منع ان يلحقه بهذه الزيادة الا الهام او المحبتهم وامر ان يعود منها اذا انفا
الى السواد الحكمة المقتضية لذلك ان قال **فان قلت** هذا قول بالسقوط فان التفاهة يدعون ان ما بين
الذين جميع ما نزل **قلت** المراد جميع ما يقع الى الناس والذين لم يسمعوا اكثر من ذلك واستقلوا على الاسماء
اليه السيد بن فرخ الداعي الى ان قال **فان قلت** ان كان العلم بهذه الزيادة مقتضى تعليمهم على خاتمتهم

كذلك مع ثمة المؤمنين عليهم السلام بانهم لما لا يعطون لكانوا في ذلك من انهم على من ينزل
حاشا به على ان يبين وناويل وقد سبوا منهم ما يكتب النواويل مع الشرح الى اخر ما ذكره بما في الخواص
مسند من ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم ياتي به فقد جاءهم هم فاني قد طليت اشارهم في وعده وعمله وقد
جمع ما ورد في هذا السبب في هذه الاخرة في مائة باب فوجدت في بعض النسخ ما
مع من سمعهم فتمت نصا فيهم كما هو سائر سببهم في هذه الآية فكيف يقولون به بعد انهم
الثاني طلع حلافة بعد فاني قلت ان يمتد ما قوله وذلك لما استقل عليه في وجهه ودين
يدل على ذلك **فان قلت** لا خبر كذب على ان ذلك كان مادة مهم وعاد على ما عاينه كان
عليه فينا بينا ان من سمع مره قد خبره ولا في وجهه في وجهه على انما حصل في وجهه ولا بد من خبره
هذا اللفظ المعارض لوجه من وجه عمل الظاهر على الاظهر في المنطق لا يخفى **ا** قوله في موضع
لكن ان عرسم اسماء اصحاب خبر العظيمة من الناقبين في قرب بيت من فعله على انما فعل المعجب
والسبب الذي جعل القرآن عظيم وعناصير انما من يدب في رايه من شدة فصصه من غير
تعاين بكتبه كتابا به يجمع ثم يقولون هذا مرسل الله لبيت فيه فسادا لا في قوله وانما في
يلوون السننهم بالكتاب وقوله اذ يتبين ما لا يرى من الغيب بعد فقد نزل ما يقين به في
حسبنا فعله اليقين والحق بعد قد موسى وعيسى من غير التوبة ولا تخيل وعرف في كل واحد من غير
وقوله من يدب في لطفه او في رايه ما هوهم وياي الله الان يتم نوره بعينه انما في الكتاب بالحق
ليسوا على الخليفة فاعلم الله قلوبهم حتى تركوا فيه ما دل على احدونه فيه وحرروا فيه **ب** **قال**
في موضع اخر منه وانما جعل تبارك وتعالى في كتابه هذه الرموز التي لا يعلمها غيره وغير انبيائه ويجوز في
رضه لعل ما يجد في كتابه المبديون من صفات اسماء حجة منه وتليسمه ذلك على لانه ليس هو
على ما ظنهم فثبت فيه الرموز واعي قلوبهم واصبارهم ما عليهم في تركها وتولي غيرهما من الجلال
على ما احدثوه فيه **ج** **قال** عليه السلام ولو علم الناقبين لعلمهم الله ما علمهم من ترك هذه الايات التي
لك تاويلها سقطوا مع ما سقطوا منه ولكن الله تعالى ما حكر ما اجاب حجة على خلقه كان الله
تبارك وتعالى فله الحجة البالغة اعمه اصبارهم وجعل على قلوبهم كثرة عن تأمل ذلك فتركوه عما له
محورنا كيد السنين باجالة **د** **قال** عليه السلام ان الله سبحانه من سعة رحمته وسعة جنته
بما جعله المبديون من تفسير كتابه فيم كلاً من ثلثة اقسام فوجدوا منه معرفة العالم والجاهل فيهما كلاً

في قوله



فقلت ان الناس يدعون ان عندكم صحيفة طمسها سبعون ذراعا فما ملحقها اليه الناس وان هذا هو
 فقال ابو عبد الله عليه السلام هذا هو العمل انما هو من رضى الله صلى الله عليه وآله **عنه** عن علي بن
 عراقي عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن صحيفة سبعمائة ذراعا هل هي من عند الله ام
 فيها كل ما يحتاج اليه الناس وفيه عيسى بن مريم خاتم النبيين باعده الله عليه السلام عن هذا
 سبعمائة ذراعا ام لا رسول الله صلى الله عليه وآله وخصه عليه السلام ما روى في حلاله وحرمة الا وهو ما
 حتى ان من احدث **عنه** عن محمد بن علي بن ابي طالب عن ابي جعفر عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 سبعمائة ذراعا فخرجت منها لا تعدوها الخبر وفيه حروف نصير لا يخرج عن ابي جعفر عليه السلام
 صحيفة **عنه** عن ابي عبد الله عليه السلام قال في ما سئل عن الحرام والحلال قلت ما هذه الا هذه ام لا رسول الله صلى الله عليه وآله
 وخط عليه السلام ما قلنا فابلهما قلت وماذا سئل قال وماذا سئل في الحاشية وفيه
 عن محمد بن عبد الله قال كما عند ابي عبد الله عليه السلام من سبعين رجلا قال في صحيفة ابي عبد الله
 صحيفة طمسها سبعون ذراعا ما خلق الله حلالا وحرام الا وهو ما يحتاج اليه ان فيها ارض الخلد والجنة
 ما رواه فيه وفيه ما يزيد من حد التواريخ في هذا الكتاب من القرآن الذي الفه وجميعه **عنه** عن
 بعد النبي صلى الله عليه وآله وقد عقد في كل ذرة والبصائر ما انما ان جميع القرآن عند ابي عبد الله عليه السلام
 ما عندكم من كتب **عنه** عن محمد بن الحسن بن محبوب عن ابي عبد الله عليه السلام في ما كان يفرج ما ذكره من رضى
 عليه السلام ما ذهبه فلهذا روى عن ابي عبد الله عليه السلام ما يقف من العتق بعد الاطلاع على حاله في روى
 هم من رضى بدين من يصعب او يتكلم منه ومنه كان في مقام تعليم الاحكام وتخصيل العلم في روى
 والحديث وقد دخل في الاسلام طمعا واخذ منه بعد ما يحفظ به ظاهرهم وبشرى به باقرهم وهذا
 مغتر لا يمينه او ضح من نار على ارباب تمة القول في ذلك ان شاء الله **قوله** مع انه جاء في خبره
 العجيب سابقه فان فيه كما تقدم ان بين القول في الياس في بن نكاح النساء من الخطاب القصص التي
 تلك القرب في **عنه** على انه لم يمتثل على ذلك من يحتاج في ان هذا روى عليه حيث ادعى ان ما جاء كان
 مشتملا عليه في لو روى ما يتناول من روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في عدم روى في روى
 بين ان ما ذكره من روى في القرآن او من روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى في روى
 بكل واحد **عنه** عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى في روى
 كلامه يحتاج في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى

او من روى عنه

وفيه في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 الناس بل الحق كلامه **عنه** عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
قوله في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 الحاشية في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 هو الذي منهم عن القراءة في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 فاحرف او روى غير مصحح لا شأنا في السنة السابقة وقدره هو الذي في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 عنها مع صدره كما في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 به في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 اليه احد وهذا في الحقيقة يرجع الى القول في الحقيقة كما اعترف به وما ذكر من الاحتمال مما لا يساهل
 ولا اعتبار في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 والتواريخ عند روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 انقصت لاحصاء كلفها **عنه** عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 عليه السلام فان القصة الذي روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 البصر في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 ما في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 وقد روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 من روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 كلام الله تعالى الذي هو القرآن المجيد وقد يسمي ناول القرآن في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 ان بعض اليك وحيه في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 احتل الله وهذا الكلام يمكن من الروى اما في ذلك في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 ما روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى
 جامع في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى عن ابي عبد الله عليه السلام في روى في روى

الذين كلاًهما انما ذكره الاول ما رواه عن ابن ابي عمير في تفسيره قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا
نزل على القرآن ياد بقرآنه قبل تمام نزول الآية والمعنى فانزل الله عز وجل ولا تعجل بالقرآن من قبل ان
يقض اليك وحياً يفرغ من قرآنه وقال المفيد في شرح عقايد الصوفي ان جبرئيل كان يوحى اليه
بالقرآن فيتلوه معه جبرائيل فامره الله تعالى ان لا يفعل ذلك ويصنع الى ما ياتيه به جبرئيل او ما ينزل به
الله تعالى عليه بغير واسطة حتى يحصل الفراغ منه فاذا اتم الوحي به تلاه ونطق به وقراه وقال المفيد
وجوه ١ ان معناه لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبرئيل من الاطلاع فان لم يكن قد فرغ منه وجعل ياتيه
مخافة فسيأتي ان تمام ما يوحى اليك الى ان يفرغ الملك من قرآنه ولا تقرأ معه ثم افرغ بعد فقرأه من هذه
كقوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به من ان عباس والحسن والحبايب ٢ ان معناه ولا تقرأه ولا تحرك
ولا تمل عليهم حتى يلبث لك معانيه عن جبرائيل وقاده وبعثته واليه سلم ٣ ان معناه ولا تسال انزل القرآن
قبل ان ياتيك وحياً لا تقرأه الا انما ينزل بحسب الحاجة وفي الكشاف في تفسيرها اذا قلنا جبرئيل ياتي
اليك من القرآن فتأت عليك وثباته عليك وتقبل عليه بالخطبة بعد ذلك لو كان قرآنك مثلاً
لقرائته ونحو قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وقيل معناه لا تبلغ ما كان منه محلاً حتى ياتيك البيان
المثل ما ذكره الصوفي الذي هو ليس تلك الجملة بل ذلك من احدث هذا القول في الشبهة عقاباً من
تبارك وتعالى على القرآن جملة واحدة ثم قال عز وجل ولا تعجل بالقرآن الاية وقال الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل
الاية ويظهر من هذا انه روي وبإسناد اللغاة وذهب اهل السنة الى انه استبعد بان القرآن لو كان من
في السماء الاربعة جملة واحدة كما ذكره الصوفي وعليه جملة من الاخبار ما كان له ان ينزل في ليلة واحدة كما ذكره العلامة
بقرائته وجبرائيل لا يمكن محيط العلم بما في السماء قبل الوحي وان احاط بها علم فلا معنى لأخصاصه بالجماعة
الاربعة لان ما في صدره من وصفه في الأرض والحب في كل السنين من خلقه من اللبيب وانما قال في
فلان ما ذكره من التفسير خروج من ظاهر الآية من غير قرينة يفرقها عنه حتى يعتبر واجماع او عقل قطعي وكما
مستفاد من التفسير في جبرائيل فانما فضل من صلاتهم نعم روي بنسباً لو كان بعد ما ذكره من انما نقلنا
عن طبري عن الحسن بن مرة من النبي صلى الله عليه وآله فقال نزل جبرائيل في كل يوم فيصلي عليك القصص من كتابه
فامسك من الله من القرآن والحج من كتابه ان لا يقرأه غير قائل بل كل حرف وأما ما ذكره من انما نقلنا
بعد ان لم يحسن استعمال لفظ القرآن في تأويله وانما هو يعرف في مثل النجاشي وتعيين بعض جوهه فان النجاشي
يحصل تأويله بتعجيل قرآنه في نفس اخرى بتعجيل في تأويله الى غير مرة في عقاده ظاهره وتأويله في تعريفه

ما يقصده ظاهره ولذا اختلفت في العلم بصدق النجاشي بالقرآن في الجميع غير تعريفه لفظه منهم **الذي**
خامس ان وجود مصحف محض من غير ابدال منه من مسعودي محال لان مصحف الوحي من غير ابدال منه
تمام وانزل على النبي صلى الله عليه وآله انما ازل وان كان في مصحفه ايضاً مخالفة لمصحف امير المؤمنين
من جهة الترتيب كما مر وعذر انما لا يرد على ما قام بغيره بل بعضه في الموضع ايضا الا ان المطلوب بثبوت احتساب
تمام ما جده فيه وعذر من قول الموضع لبعضه وبقي الاستكمال ولا تفرق لفظاً المذكورة كما لا يخفى عليهم
اثبات المدعى المذكورة الركبة من **الاول** وثبوت مصحف له في قال مصنفهم **الثاني** في نقلنا
على ما ليس في مصحفهم بخلافه **الثالث** في اعتباره ومحتد **الرابع** في بعض ما يتعلق بمصنفهم من جهة
الذي **اما الاول** فهو ما لا ينبغي من قد اشرنا اليه في المقدمة الاولى وفيه دليل على ان قد مر في
في باب مطايع الثالث وانما كسر اضلاع عبد الله بن مسعود لما طلب منه مصحفه ليعرفه فاشنع منه بما
الماتون بما لا يرجع الى كسر المصحف وثباته ايضا من الاخبار الدالة عليه من ان علي بن الحنفية قال **الثاني**
فذلك عليه جملة من الاخبار وكلمات علماء **الاربع** ابن شهر آشوب في المناقب في ناسع الجوار من
في مصحف ابن مسعود غائبة مواضع عليه في وقال المحقق الثاني في جامع المقاصد بعد تنبيهه لسنخ الخلاف
والحكم بآية الرضاع والاول باية الرجم كما تقدم وتبين ان يكون بعض ما روي من قوله ابن مسعود
هذا النوع وهذا الصريح منه لوجود الزيادة وان حملها على ما اوخنا بطلانها في قول امير المؤمنين في نجات الامة
جملة مطايع الثالث ضرب عبد الله بن مسعود حتى كسر اضلاعه وحرق عظامه سنين فاشنع
ثروا احباب اهل النصب بان ضرب ابن مسعود ان صح فقد قيل انه لما اراد عثمان ان يجمع الناس على مصحف
ورفع اختلاف بينهم في كتاب الله طلب مصحفه منه فابي ذلك وقد كان فيه رايه في مصحفه فادريه
فاحمد الله ان هذا الجواب ومثله من نعتات اهل المعاد لظهور بطلانها في غير النسخ لرويه فان
ضرب عثمان لعبد الله بن مسعود اشهر من الصباح فكيف يقبل فيه ناسخ والافه عثمان جمع الناس على
واحد وامتناع ابن مسعود لان غايته ان الزيادة والنقصان الذين فيه لا يكونان متوازنين لكن لا يلزم
يكونان باحدين عددهم ادلباً لاختلاف للاجماع ويخرج ذلك من غير موجب للتأنيب ولا خلاف
لشع الله ولا يخفى ان الزيادة لو كانت من باب نسخ التلاوة لكان ربيعة على بعد من كتابته المصحف
وب في احقاق الحق وقد مر في الفرع الثاني من الجوه كالتعريف في الملل والنحل من النظام واعتراف
المقاصد وشارح التبريد حيث قال المارديني ان جميع الناس على مصحف واحد طلب مصحفه في ذلك مع ما فيه

المعاصر المذكور راجع ابن الجراح ابن موديه وابن عساكر عن مسعود انه كان يقرء هذا القرآن في
 الله المؤمنين القتال يعني ابطال كوي الطير في الرحمة روي ان ابن مسعود قرأه مستقر
 لها كن الرحمة قرأ ابن مسعود بان يقرأ من آهنا ك الطير روي عن ابن مسعود فلما ساء
 تغير الفلكام منه كط السبق في الترسل وخرج عبد الرزاق والفرابي والوهبي وغيرهم
 مصور وابن ابي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الكباري والطبري طرق عن
 ابن مسعود انه كان يقرء فاقصوا اليه كرايته قال لو كان فاسعوا لبعثوا اليه ل كرايته
 رحمه الله والرحمة قرأ عبد الله بن مسعود فاقصوا اليه ذكر الله ك الطير قرأ ابن مسعود والنبأ
 اذا خلق الذكر والآن في غير ما لب الرحمة وقرأ ابن مسعود والذي خلق الذكر ك
 ج سعد بن ابراهيم بن الحسن الا يله في اربعين الحديث التاسع والثلاثين يرويه باسناد الى
 المقداد بن الاسود الكندي قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يقرأ بالبشارة الكعبه
 يقرأ اللهم اعصم في شدة زوي واسرح صدرك وارفع ذكرى قتل حبيل وقال قرأ المرحم لك الصلاة
 ووصفنا عنك وزرنا الذي انقض ظهرك ورضناك ذكرك بعلى جهره فقرأها النبي صلى الله عليه وآله
 ابن مسعود فالحقها مصحفه واسقطها عثمان بن عفان ك الطير قيل ان في قراءة ابن مسعود في العصر
 ان الانسان له خسر وان فيه الى اخر الدهر ك السبق في جامعة الكبر في تفسير السج الى الحشر
 باسناد عن ابن الكبار عن سليمان بن الارقم عن الحسن بن ابي سيرين وابن شهاب الزهري عن جابر بن عبد الله
 في المقدمة الاولى وفي اخره وقال عبد الله بن مسعود النبوة والعمران الا ان السجاسة في خبره
 فقال جرحوا عنها هذه الامور ك لو الرحمة وقرأ ابن مسعود صوراً من آيات ك اهدى السجاسة
 في كتاب القراءات والرحمة واليساق قرأ ابن مسعود المثلث في الكتاب لا يرب فيه ك
 الضربة رحمه الله والرحمة قرأ ابن مسعود فادقاً يا مالي ك الطير رحمه الله والسبق في كرايته
 والرحمة وغيرهم قرأ ابن مسعود ثلثة ايام متتابعات وفي الانفاق اخرج عليه ابي جعفر في روي
 التابع من الرحمة وفي مصحف عبد الله وان هذا امر اذ يكم ما الطير روي عن ابن عباس ان
 مسعود هذه الايام خالصه من رفع مضاي وفي الكشاف وفي مصحف عبد الله خالصه من رفع الرحمة
 عن ابن مسعود لا يخفى عليه منهم شيء ك الرحمة وفي قراءة ابن مسعود واذ قال رب انك
 مد الراغب في شدة المحاضرات اثنتان مسعود في مصحفه لو كان آدم وادب ابن موديه لا يرب فيه

لا ينبغي اليها ما لا يملكه جوف ابن آدم الا التراب ويؤتى منه على من مات فيه
 علقه والنجار في صحبه عن عيسى بن عوانة عن مغير عن علقه واللفظ الاول قال ثبت
 اسامه بن جندب رجل ففعل في حنبه ففعل هو ابو الدرداء فقال من انت قلت مر اهل لكرية فقال اهل
 بك فيكم صاحب السواك والعلين والطيرة يعني عبد الله بن مسعود ففعلت هم اخفط كيف كان في
 والليل في البعثة ففعلت نعم والنهار اذا غلغلت وخلق الذكر والآن في فقال وانه لكان في ربه عند
 رسول الله صلى الله عليه وآله روي في فاروق هو كرايته حتى كاد يرد وينه عنهما روي
 وقرأ عبد الله فلان لم عليه من آيات ك من وفيه اثنتان مسعود لير الله في سورة براءة
 ك الطير رحمه الله قرأ ابن مسعود صوتي ك الطير في ربه عن ابن مسعود فثبت لاني
 ان الحق لا يهتدي ان قال واما قوله ثقتا فثبت لاني ان الحق لو كان يعلني بغير الله في
 ثقتان هكذا في مصحف عبد الله والرحمة قرأ ابن مسعود المثلث في هلكا في الطير
 مصحف عبد الله واما اليهم فلا تكلم ك الكشاف في عبد الله حتى قيل ان اهلها ولسانها
 ج روي في قراءة عبد الله كل سقبة صالحة ك في ربه ابن مسعود بطن الذين كروا
 وفيه قرأ ابن مسعود ما اطلع لكم لكم من آيات ك روي في قراءة عبد الله في قوله فلو لم
 وفيه قرأ ابن مسعود في ربه ك وفيه قرأ على الساق الوسطى ك وفيه قرأ
 في صحاح السديد ك السج العقبه تاذن من عبد الله في كرايته في السجاسة في قوله
 فالا ساد يرويه في ثقات الذين كتبوا الاخبار عنهم وصحوا ما جندب ورواينهم اسامه بن زيد
 عليه السلام ثلثه اسم في القرن هما رواه بالاسناد الصحيح عن ابن مسعود قوله ان علياً جعفره
 فاد افراماه في ربه فم ان علياً بانه وقوله ان علياً لله ك السج الطير في ثقتان
 قال في قراءة ابن مسعود كرايته في قوله لا يعقلون ك السج طر حبيب كرايته في قوله
 عز وجل هل لبيت عليهم لم وروى عنه ما ياتي في مفصل الا في قليل من مثل جندب ورواه كرايته
 عن عيسى بن جندب عن علي بن الحكم عن عبد الله بن جندب عن علي بن حبيب عن كرايته في قوله
 عليه السلام ومعاذ بن راي في ذكرنا القرآن فقال ابو عبد الله عليه السلام ان كان ابن مسعود لا يقرأ فاشتا
 فواصل فقال ربه فقال قال ثم قال ابو عبد الله عليه السلام واما في قوله فقرأه ابي وجبه
 لك ان ابن مسعود ليس قال فقرأه مواخفة لقرائهم اما الاول فلما رواه الصدوق في الخصال السند

سبب تسمية مسعود
 عن مسعود في قوله تعالى اول المؤمنين
 من قسهم وازواجه ايمانهم وتوكل
 لهم

عيسى بن عبد الله العمري عن ابيه عن جده عن علي بن ابي طالب قال خُلقت الارض سبعة هم رزقون وهم بطون
 طهم بن قزح بن ابي ذر بن سلمان والمقداد بن ابي عمار وحذيفة وعبد الله بن مسعود قالوا وانا امامهم وهم الذين
 شهدوا الصلوة على فاطمة عليها السلام وماروا فرات في تفسيره عن عبد بن كيسان عن علي بن ابي طالب قال خُلقت الارض
 لسبعة الاحرام مائة ثمانون وتظهر منها اربعة السبعة فيماروا الكوفة فصاروا الكوفة فصاروا الكوفة فصاروا الكوفة
 مائة من رزاقه عن ابي جعفر ابي جعفر عن علي بن ابي طالب قال خُلقت الارض سبعة هم رزقون وهم بطون
 منهم سلمان الفارسي والمقداد بن ابي عمار وحذيفة وحمزة بن عبد الله بن مسعود وكان علي بن ابي طالب
 امامهم وهم الذين صلى الله عليه وآله ورواه الفقيه في الاختصاص كما في البحار وسند عن ابي عبد الله
 عن الصادق عن ابي عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله اني اموت في ارض خربة وانه ياتي علي ودفن في الصلوة على ابي
 خزيمة صاحب النخلة في رواية الاستيعاب عنه سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لفرات
 ليون احدكم فلاحا من الارض تشهد عصاة المؤمنين وقد سمع في كتب السير وكتب الامامة في باب
 مطاعين الثقلين من الذين شهدوا على جارية عبد الله بن مسعود وان عثمان ضرب ذلك ايضا
 في تلخيص الشافعي للشيخ الطوسي رحمه الله وروي محمد بن اسحق عن محمد بن كعب القرظي ان عثمان ضرب
 ابن مسعود اربعين سوطا في دفن ابا ذر عن ابي القاسم في باب المذكور وفي الكتاب المذكور
 فان قيل فقد روي ان عبد الله بن مسعود انما كان يطعن عليه في علي بن عثمان لانه جازل قيل ان عبد الله
 ابن مسعود عند كل غزوة بخلاف هذه الصفة لانه لم يكن ممن خرج دينه ويطعن في امانته وامر
 الى منفعة الدنيا وان كان جازلا عن لا يشبهه في دين ولا امانته عيا لانه في امانته وقيده فذكر في
 ضرب عثمان طعن عليه لا على عثمان لان الامام تأديب عن ماله فلهذا كان طعنا في دينه
 ابن مسعود لانه لا خلاف بين الامامة في طهارة ابن مسعود وفصله واما ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه السلام وثباته عليه وانه مات على الجمل المحمدي منه وفي كل هذا خلاف بين المسلمين في هذا
 وفي ماله الصلوة من روق قال يباغي عند عبد الله بن مسعود فخر من مصاحف اذ يقول في
 شاب هل هذا اليكم بئكم بكون بعد خليفة قال تلك حديث الشق وان هذا الحديث ما سألني عنه احد
 نعم محمد بن الحسين بن علي بن ابي طالب ان يكون بعد اثناعشر خليفة عنه فقبا بني اسرائيل وانه في
 هذا الخبر خسارة كبيرة وباق من الخصال اثناعشر الذين اكرهوا علي بن ابي طالب في خلافة وانه في

عن الاستغناء انه استشهد المهاجرين والانصار على ان النبي صلى الله عليه وآله قال وصيت كاتبة ما روي
 ابن ابي عمير عن جده عن ابي عبد الله في رواية الفصلين شاذان في الاصحاح العامة عن عيسى بن ابي طالب
 وفي تفسيره العاقلين لبعضهم انما المعالجين للشيخ الطوسي واما الذي في الرواية في العلوية فلهذا
 بالشام يعني نفسه ورجل الكوفة يعني عبد الله بن مسعود وجعل المدينة يعني علي بن ابي طالب عليه السلام
 بالشام يسال الله بالكوفة والذين بالكوفة يسال الله بالمدينة لا يسال احد ولا غيره عن مسعود
 لعل احد اهل الكتاب الله من لا يفتي قبل ابا عبد الرحمن عليه السلام قال اول من قدم اليه من الصحابة
 انقطاعه الى مكة فليس له كبر من ذكره في تلك الاحبار وكان محال في القوم في الظاهر لكنه
 عبر من ان اردنا اننا لما مضى وباق في الغارات واما الشافعي فواضح ان حصل من تلك الاحبار
 تحته صرح بها هكذا ان كان ابن مسعود لا يفر اهل اقامتهم هو ضال لكن ليس ضال هو يفر فافرا
الثاني امر النبي صلى الله عليه وآله بالخذلان عند القراءة عليه ويلزم صحة ما كان عنه
 لما روي الشيخ في تلخيص الشافعي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من قرأ القرآن حقا ازل الله
 على قرانه ابن مسعود وقدم في تفسيره عن الحسين بن علي بن ابي طالب في الاصحاح في رواية
 في كتب المحققين وفي رواية ذلك ما في النجاشي عن ابي عبد الله في الاصحاح في رواية
 عن الكوفي قال كذا في يوم عند علي بن ابي طالب في الناس منه طيغ في ربح فقالوا يا امير المؤمنين
 حدثنا عن ابيك قال قال علي بن ابي طالب في الناس منه طيغ في ربح فقالوا يا امير المؤمنين
 يقول في الناس منه طيغ في ربح فقالوا يا امير المؤمنين في ربح فقالوا يا امير المؤمنين
 عن عبد الله بن مسعود قال قرأ القرآن وعلم السنة وكفى ذلك قالوا والله ما درنا بقوله وكفى ذلك كفى رواية
 القرآن وعلم السنة امر كفى بعد الله وروى الصدوق في الاصحاح في رواية
 له حديثا عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثنا عن ابي ذر ان قال عن عبد الله بن مسعود قال قرأ القرآن
 في ربح عنه وفي نسخة في ربح عنه **فاما الراوي** فهو ابو بصير السبيعي عليها السلام في ربح عنه
 انه المذكور في الحديث والحديث من القرآن واسقطها عن مصنف بل كان يحكيها من المصنف في ربح عنه
 في تفسيره عن علي بن الحسين في البرقة وعلي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن ابي بكر الحضرمي قال قال ابي جعفر عليه السلام
 ان ابن مسعود كان يحكي الحديث عن الحسن بن علي بن ابي طالب انما فعل ذلك ابن مسعود ورايهم في القرآن
 وفي طبقاته في حياته والحسين بن ابي بيطار حدثنا عن ابي بصير في ربح عنه

والذي بالمدينة

هذا هو صحيح محمد بن

عبد الرحمن بن يوسف بن الجواليقي الكوفي صاحب كتابي في بيان حقائق القرآن
مثل في الجواليقيين اجماع القرآن فقال الصادق عليه السلام هاهنا القرآن فقال الرجل انما الدينار القرآن في
قراءة ابن مسعود ولا في مصحف فقال ابو عبد الله عليه السلام لا خطا في القرآن مسعود هاهنا القرآن
وفي الاتفاق قال ابن حجر في شرح البخاري اخرج احمد بن حنبل عن عبد الله بن مسعود قال لا يثبت المعوفين في
واخرج عبد الله بن احمد في زيادات المسند الطبراني بن يونس بن موهبة بن طريق الاصحاح في الصحيحين
ابن زيد النخعي قال كان عبد الله بن مسعود يجلد المعوفين حتى يمتنعوا فيقولوا انما الدينار القرآن
اليزيد الطبراني في معجمه ان عبد الله بن مسعود كان يجلد المعوفين من المصحف ويقول انما امر النبي صلى الله عليه وآله
ان يتعنى لجهار يقرأ في القصة الاولى في ترتيب سورة مصحفه انما لم يكن فيه الحمد واذا كان مصحفه
كذلك فكيف يمكن ترتيب قراءته ويجوز ان النبي صلى الله عليه وآله لما اخذ القرآن عهدا من بني
وجع بعض التوراة بل بعض الآيات ايضا في مصحفه لا يقرأ بالوجه من ذلك لا يصير سببا للوهن فيه كما هو في
بيان ذلك في الجواب عما عايناه من ان النقص في القرآن الموجود موجب ليقوط اعتباره وعدم جواز
بطلان نظيره هذا وارد على الجميع فانه لا خلاف في ظاهره في جواز القراءة باحد القرائات السبع والتسل بها
سواء قلنا بقولنا او واحد منها او لم نقل به مع ان البسطة ليست في قراءة حمزة وقرأه البصري والشام
والمدني الا قالوا لو لم يوجب احد من الصحابة تركها مع مجوزهم القراءة بقراءة من اسقطها او لم يوجب
الطعن عليه لحد استعمال قراءتها عليها وما ذكرنا في ظاهره عدم موافقة ترتيب مصحفه لترتيب مصحف النبي
عليه السلام وهو الاسهل ما يراى في معرفة التمام وتمامه من ماضي المطلب وما يراى في ترتيبه ما ذكرنا
قال في الاتفاق قال النووي في شرح المذهب اجمع المسلمين على ان المعوفين بين من القرآن والمفاد من القرآن
وان من جحد شيئا منها كفر وانقل عن ابن مسعود بالملل السبع وروى ابن جرير في الحديث هذا كذب علي بن
مسعود ومنه منوع وانما خرج عنه في قوله عاصم عن زرعه وفيها المعوف تان والمفاد في بيان مكانة
بعد اخبار الصادقين في قوله لا يصنع اليه بل صحيح التوراة ايضا ما روي في قوله وقال ابن جرير في
عن ابن مسعود انكار ذلك وقال البرزاني في تاريخ ابن مسعود في ذلك احد من الصحابة وروى عنه انه صلى الله
عليه وآله في قوله في الصلوة قال ابن جرير في قوله انما كذب عليه مردود والطعن في الروايات الفخمة
بغير مستند لا يقبل ثم نقل عن بعضهم العذر فيما فعله لا يوجب الطعن عليه وان الخطا فيه ولا حاجة
الى نقله بعد ما مر **الشأن** ان تلك الزيادات والاختلاف لا يوجب ان تكون من باب نسخ الثلاثة

ولا مراب تعدد القرائات اما الاول فليطابق اصله ان لا يرد في الدليل على وقوع ذلك في نقلها شيئا
ومما فانه لعددها من اياه لا مساعده من لم يصح من طائفة ما اشبهنا بالثاني وورد في الدليل على عدم
كونها من رابعها هو ما ذكرنا من مصنفه ان تلك القرائات لقراءة اهل البيت عليهم السلام ورواه الاتفاق في حديث
بسطة عن ابن مسعود قال جرد القرآن ولا يخلطون فيه وما روى شيخنا في نسخة في صحيح السند عن
علي بن حمزة انه قال قراءة ابن مسعود هي القراءة الاخيرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقرأ
عليه السلام في كل سنة في شهر رمضان كان العام الذي نزل في السنة صلى الله عليه وآله فيه عرض عليه من قبل
عبد الله بن مسعود ما فتح منه وما بدل في القراءة الاخيرة وهذا الخبر وان كان مردودا عندنا لما تقدم
في الدليل الثالث ونقل السيد بصار طبعهم للمرة عليهم في ترك انهم قراءته واختيارهم قراءة زيد الا
انه حجة على من اختلف وجود اصله مثل هذا الخبر مردود من قبلنا ما بدل عليه واما الثاني
فليطابق القول بقدر القرائات كما ياتي بل لو قبل بقدرها حتى فيما رواه من قبلنا على ما ياتي في
الاختلاف من اصله بل هو مرجع الى القول بالنقصه كما لا يخفى وقد اعترضه صاحب الوافية ايضا مع
الشأن الظاهر ان احبارة عليه السلام في كونه لا تنقله على اكثر مما سئل مصحف عبد الله مما كان في
جده عليه السلام كما ياتي في المتن في مصحفه كما ياتي في المتن في مصحفه في ملك الحجة بالنسبة الى مصحفه
فلا نقل **الرابع** الاخبار المتقدمة وان كان اكثرها ضعفا الا ان المقصود ليس التسلط باجادها
بل تجريها المشقة على ما هو المتصور عندنا التوحيدي بغير السلام عما يقبل المعارضة لا ثبات وجود الرواية
فيه مما لا يوجب في الموجود بل لا يبعد دعوى حصول القطع منها ذلك فلا حاجة الى ملاحضة جايها
وكن بعضها خرق العامة لعله الخ للمطالع بعد ما تقرر ان تطرف النقص في الموضع من وضعه عليه
فان اخباره عن غيره دأب الكفاية في ترتيبه على كثرة وضوحه ورواه من ان خفاء وشاهد على رتبته
مرفق عليه عما اراد لا نقاد ما يرد في ترتيب الحق لو كان له قلبك القى السمع وهو شهيد **فانما** في
هذا هو ابن مسعود بن عاتل بن حبيب بن شبيب بن ناذر بن غزو بن صاهل بن كاهل بن الحارث بن
تميم بن غانم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان
بنيت حارث بن زهير كنية ابو عبد الرحمن اسند عن النبي صلى الله عليه وآله في رواية ثمانية حديثا على
ما ضبطه الخلفاء كان رجلا خفيفا قصيرا يكاد الجلس يواريه في قصره وهو السابقين وصاحب
الخيرين ومصل القليلين وكان على قضاء الكوفة ثم رجع الى المدينة الى ان خربه عثمان في خلافة

وصفیه

رة تليق بها وبلغ فراسه عبد الله الطاهر تداي عثمان انه قد لما حضروا الوقت فقبل منه وصلى
 بها على ما بهما فسلكت القوم وعرضا الذي يريد فاعادها فقال عمار بن ياسر انا اقبلها فقال ابن مسعود لا
 يصلي على عثمان قال لك فقال فقال فلما قد جاء عثمان منكروا ذلك فقال له قال ان عمارا و
 لا و فقال عمار ما حملك على ان تؤذني فقال انه عهد الي الا او منك وقف عليه و اتى عليه
 انصرف وهو يقول وسمعت ابي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمعت ابا عبد الله
 في جوف ما روي في زياد و لما روي عن مسعود بن عبد الله مات حيداه عثمان عابدا فقال انك
 قال لوني قال فاني قال رحمته قال لا ادعوك طيبا قال الطيب مرضني قال فلا امرالك
 بطا لك قال معني واما منعه من ان يكون لولدك قال مرهم على الله قال مستغفر لي يا عبد الله
 قال سئل الله ان يلحقني بحبك اني في سنة اثنين وثلاثين وهو ابن تسع وستين سنة و
 بالبيع **الذي في السادس** ان هذا المصحف الوجه غير شامل في التمام و في مصحف الحسين بن كعب
 شامل التمام و ان كان عمار المصحف ابي و عثمان **ما في** من عبد علي بن ابي طالب
 الطبري في جمع البيان عن تفسير الثعلبي باسناده من حبيب بن ثابت قال عمار بن عباس
 قرأ في البيت في المصحف انما استغفرت به مني الى اجل مسمى **ب** الرزقي في تفسيره من النبأ و روي
 ان ابن كعب بن يقظان استغفرت به مني الى اجل مسمى قالوا من روي عنه في المصحف انما استغفرت
 و الصحابة ما انكروا عليه ما كان اجمالا **ج** الصدوق في العيون و الايمان في السند المتقدم عن الصادق
 ان في قوله اذ يركب و اذ يفسدك الاقرنين و يهلك منهم خليصين **د** السجدة في الاثنا
 نقل عن مصحف ابي ابي عبد الله في قوله عبادك ان تعف عنهم فانك انت العفو الرحيم و جافوا من
هـ الطبري رحمه الله و في قراءة ابي التائبين العائدين بالياء احرها و الطبري و في
 عن ابن عباس قال اجعلها من نفسي و هو كذلك في قراءة ابي الطبري في ابي حبيب جهم
 الطبري و في ابي ابن مسعود و ابن عباس هم كانوا يقرءون البسملة و في المومنين من الله
 و انما جاء في المصحف و هو انهم و هو كذلك في مصحف **ط** الطبري في ابي كعب في المصحف
ج الطبري و في ابي ابن كعب في قوله و مضى الى ذكر الله يا الطبري و في ابي
 كعب في قوله و مضى الى ذكر الله يا الطبري و في ابي كعب في قوله و مضى الى ذكر الله يا الطبري
 لا انه كتب المومنين و في مصحف ابي كعب في قوله و مضى الى ذكر الله يا الطبري و في ابي كعب في قوله و مضى الى ذكر الله يا الطبري

وإنما محتاج اليه لتعليمهم

[illegible]

وحيث خلت الخيوط تشابها في اللون
التي لا بد العينة سقطت عليه في خلة التي لا بد
لا يلبس الكلاش

الحمد لله

للعبد وفي الدنيا الرفعة وفي الآخرة عتبة يوم القيامة حلقه اللسان على
 من اربحت قلت عند هل يثبت رسول الله صلى الله عليه وآله قال كيف تركتم وما حالهم قلت وكنت
 حال في مكان بينهم الى اليوم موطن جبريل عليه السلام وفضل رسول رب العالمين وقد في اليوم ذلك
 حكمهم عنهم ثم يكلم في الحاضر والآخر الشاعرين بن سباد قل بيا انا في المسجد في السقف المقدس
 فخذني رجل جندة فخافني وقام مقامى فاني قد ما عقلت صلي في فلما انصرف ذاهبا في بكس فقال يا فتى
 لا يسئلك الله ان هذا محمد بن النبي صلى الله عليه وآله البنا ان نليه ثم استقبل القبلة فقال هلك اهل العهد
 وروى الكعبية ثم قال والله ما اسي عليهم ولكن اسي على من اضل قلت يا يعقوب ما تقص يا اهل العقد قال
 الامر اني كتاب من ابي داود وابي عبيد بن محمد بن ابي كعب ان انا من اهل العراق قد مرنا في
 انا غلبنا اليك من العراق فاخرج لنا مصحف في فل محمد قد فصح عثمان قالوا سبحان الله اسوجه في
 ويا في ما يؤيد ذلك في جمع عثمان وفعل بعض علماء قتيبة عن اهل السنة انه ذكر انه لم يراهم
 من صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله ثمانية عشر رجلا وكانوا في قضية وعندهم ابي كعب **وروى**
 الصدوق في المجالس عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن خلف بن سالم عن محمد بن جعفر عن
 عن عثمان بن الغنيم عن زيد بن وهب قال كان الذين انكروا علي ابي بكر جليسه في الخلافة وقد علموا ان
 طالبت عليه السلام ثمانية عشر رجلا من المهاجرين والانصار وكان من المهاجرين خالد بن سعيد بن العاص
 الاشعث وابي كعب بن عمار بن باسروا وابي ذر الغفاري وسلمان الفارسي وعبد الله بن مسعود وربيعة
 وكان من الانصار حذيفة بن ثابت واثمة بن ابي العباس وحيث وابي ابيوب الانصاري وابي العباس
 التيمي والخبر وهو طويل وقيل السبيل الاجل علي بن طائفة في كشف المقيت عن ابي عبد الله الطبري باسناد عن
 زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الانصاري الخزرجي كني ابا المنذر وانا الطليل وابي يعقوب
 مصلا الصحابة شهد العقبة مع السبعين وكان يكتب الوحي ابي رسول الله صلى الله عليه وآله عليه
 سعيد بن زيد بن عمرو بن قبيل بن جند بن ربيعة بن النضر بن ابي نضر بن عبد الله بن عبد
 بن عبد الله بن قيس بن ابي بن جهم في القريب اختلف سنة موته اختلفا فأكبر ابي اسحق سنة تسع وعشرين
 وقيل عذبة قال بعض المؤرخين الاصح انه مات في زمن عمر فقال عمر يوم مات سيد المسلمين وكنت
 حديث شريف في التقوى الا في سنة عشرة باسنادهم الشريف علي بن النبي صلى الله عليه وآله اياهام دعا
 فخص كل ايام يظهر منه غاية شفقتهم البهيم وهو في العيون والاكمل **الدليل السابع** ابي

وروى عنه الائمة عبد الله بن
 الانصاري في الحديث
 اسريه في حقه لا
 ابي بن كعب بن قيس بن
 فهد بن حم

ان ابراهيم لما استخ على الامة جمع المصاحف المنقحة واستخرج منها نسخة باعانة زيد بن ثابت
 وقراة وقراءة نفسه ومماها بالامام واحرق او حرق سائر المصاحف وما فعل ذلك الا ليعلم
 بقية ما كان بايدي الناس وفعل منه اخواه مما كان يلزمهم حذفت من المصاحف ما عابهم الله في
 وصار في بعض الروايات الاخر ما لم يمسسوا بعض الكلمات بل الايات ايضا كما يستفاد من اخبار
 الباب في الكلام قارة في اثبات صدر هذا العمل منه واخرى في كون من منعه ما ذكرنا الا ما ذكره
 بعض الخلق من اخرج في خلافة الاول لم يكن منسجعة وبقية ولا ما قيل من ان ارجع النسخ
 على قراة واحدة وان كان في رواية ان ابيد لما ندب **اما الاول** فهو في غاية الوضوح قال الشيخ ابو
 الشريف في ضياء العالمين وغيره روى القاضي عبد الله بن طاهر في كتاب لطائف المعارف وغيره
 ان عثمان لما جمع المصحف كتب سبع نسخ واخذ سائر ما كان عند الناس من القرآن حرق الجميع بالنار
 ليعلم في نسخة وكان عند ابن مسعود مصحف فلما ان بعثه فخر به حتى كسر ضلعه واخذ منه فخره فخره
 العطاء فلما مرض عاده عثمان وساله الاستغفار له فقال سال الله ان ياخذ منك عني وعنه
 لا يصلي عليه عثمان قال رحمه الله وهو مسلم عند الخلف والمؤلف وروى البخاري في صحيحه عن
 عثمان ان ارسلى حفص بن ارسلى البنا المصحف فجمعها في المصاحف ثم نودها اليك فارسلها
 الاعثمان فارز بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام
 نسخوا في المصاحف وقال عثمان للوهط القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم اسمي وزيد بن ثابت في نسخ
 القرآن فكتبوا بكتاب اقرئ فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا انتهى المصحف المصاحف في عثمان
 المصحف في حفص بن ارسلى في كل اقل بمصحف فافضوا من اياه سواء من القرآن في كل صحيفة او مصحف في
 ورواه الترمذي في المعجم مثله وفي الاثبات قال ابن جرير كان ذلك في سنة ثمان وعشرين قال
 بعض ادركاه فمما كان في حدود سنة ثمان وعشرين لم يذكر له سند واخرج ابن ابي داود وابن
 الانباري وغيرهما عن ابي قلابة قال لما كان في خلافة عثمان جعل المصاحف قراة الرجل فجعل القائل
 يلتقي فمختلف حتى ارتفع ذلك الى العلين حتى كثر بعض القراء بعضا مبلغ ذلك عثمان وساق الخبر في
 ان قال في الخبر مالك القسركت فبين ابي عليهم فربما اختلفوا في الاية فيذكر في الرجل فلقا
 من رسول الله صلى الله عليه وآله ولعل ان يكون غايبا او في بعض المصاحف فيكتب ما قبله وما بعده
 موضعها حتى يحرق او يرسل اليه فلما فرغ المصحف كتب عثمان الى اهل الامصار في قد وضعت كذا وكذا

ارجو منه حذف نسخ من
 المصاحف لانه ذكره بعضهم
 بعض اصحابنا من اهل

يعلم قراة الرجل ولعلم

مروى كان يرسل الى حفصة فبشلتها الصحف التي كتب فيها القرآن فتأبى حفصة ان تعطياها باها انما
حفصة ورعنا هاهنا في هذا من اجل ان عبد الله بن عمر بن الخطاب لم يرسل اليه تلك الصحف بل رسلها او امرها
مروى مستغفرت وقال ما فعلت هذا لان ما فيها قد كتب وحفظ بالصحف فحيث ان طالع الناس زيارتها
في شأن هذا الصحف من باب يقول انه قد كان فيها شيء لم يكتب والمظاهر ما كان يحسن منه مروى كان حقا
واظهاره لغيره اعمان اما للجهل الذي عهد او كان مطمئنا بعد انتشارها او كان بائنا عليه ففعل عند
لا بعد ان يكون ما فعله مروان مروج ووصيته وكيف كان فما جده عثمان وهذا برحمه مباركة على الخلفاء
عن الذين مثل زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير والنس بن مالك وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن عوف
ابن هشام ومروان وزيد بن ثابت كان قابلا ايضا للتغيير والنقص او من لا يجاز مكابدة الشيطان معا وما
استوفى من احوال تطرق لتسخير التلاوة على بعض الايات كما مر في خراسين وسجلت امانة منقول الزور
عليه وقدر الخلفاء يكونوا عليه حواقة تلك المصاحف وقد كان ذلك في اول خلافة وهو في العتبة
التي كان الطعن عليه بها اظهر عذرا ما نقول عليه مما جعل سببا لقتله وكيف يكون عليه ارجح بعض
او الايات منه ولو لا احوال المذكور ويؤيد ذلك انه لم يدخل في هذا العمل احد من كان حيا في الطريقة
مرضه الدين والسريرة نعم السيد الكامل رضي الله عن ابن طاهر في او اخر كتاب سعد السعدي وغيره
محمد بن منصور بن يزيد المقرئ ما لقطه ان القرآن جمعه على عهد ابى بكر بن زيد بن ثابت وخالفه في ذلك ابى
وعبد الله بن مسعود بن سالم بن ابي عذبة ثم عار عثمان جمع الصحف بربيع ولا عارض ابطالها
واخذ عثمان مصحف في وعبد الله بن مسعود بن سالم بن ابي عذبة فعملها عثمان وكتب عثمان نسخا
ومصحف اهل المدينة ومصحف اهل مكة ومصحف اهل الكوفة ومصحف اهل البصرة ومصحف اهل الشام
انتهى وهو في القرابة بمكان مثل ما رواه السيوطي في الاتقان عن ابن ابي داود عن سفيان بن علفه قال قال
عليه السلام لا تقولوا في عثمان الا خيرا اقر الله ما فعل الله في جعل المصاحف الا عن ما منا فان ما تقولون فقد
القرآن فقد باعته ان بعضهم يقول ان قرأ في خبز في تلك وهذا يكاد يكون كقولنا ما زلت انا
ان جميع الناس على مصحف واحد فلا تكون فقرة ولا اختلاف فلما قمنا ما رايته وفيه مع ضعفه ففعل
القع فيه على مذهبا متاخرين ففعل في اقسام المنكرات فان قوب قول بفضل بعض القراءات على بعض
الكفر لان فيه ثمانية توهمين المفضل على ما اخذ عن النبي صلى الله عليه وآله من ان ما من من
عليه السلام الباب السابع والعشرون قال انه قد رجع احد القراءتين على الاخرى في حكاية يسقطها وهذا

نقل

غير صحيح لان كلاهما متواتر وقد حكى ابو عمرو والراشد في الواقيت من تغليب امة في الاختلاف
في القرآن المفضل اعرابا على اعراب فاذا اخرجت في كلام الناس فصولا في خوف وقول او جهر
السلامة عند اهل الدب والاحتياط لقراءت ان لا يقال احد في الجود كما في بيعا عن النبي صلى الله عليه وآله
عليه السلام في ان من قرأ في ذلك كان رؤسا العصابة يسكنون مثل هذا قول ابو شامة اكثر المستغنى
التي هي بين قراءة مالك وطلح حتى ان بعضهم يبالغ في الحديث كما في سقط وجه القراءة الاخرى وليس
هذا محمى بعد ثبوت القراءتين وعن النوراني القم كانوا يكرهون ان يقولوا قراءة عبد الله في غير
سائر القراءات وقراءة زيد بن ثابت قال قال كان يقر بوجه كذا الشيء فاذا كان التفصيل في بيان كذا
فانما رتبة من القراءات الماخوذة عن النبي صلى الله عليه وآله ملك وانحصارها في واحدة عين الكفر
والزندقه وظاهر الخبر انه اراد ردهم عن الاول فانهم في استدلاله بمراتب قبل سنن شيئا
وتفريت اشياء واعلم انه قد مر ان مدخل السقوط والتغيير في ابع الشك اجتناب الامة لا يبلح
اكد يكون ان يقال بعد ما ذكرنا من كيفية هذا الجمع وان المروج ما يدعيه الناس هو اجمع وقد رجع
مصحف اجمع بل جده لان فينا بغيره ان العلم بظايفه واجعه لتأمر المنزل اعجازا وما جمعه الاول ساء على
اجتماع جميعه عند انه لا مل لزم استنبخ حفصة من موقف على احد من رجعها معلقا في ثياب مثل
عدالة الناصحين والكاتبين او سجدوا على المصحف المصحف التام وبعضها مشكوك في ختمه الى
الاشاعة كاخبار المعصوم عليه السلام بالباطنية والاحماع عليها او غير ذلك مما ياتي ذكره مع الخراج
مفعلا انشاء الله تعالى **وما لست** فيضع يدك ما ورد مما يدل من جاز على اسقاطه ففعل ايات
الكلمات او سقط من مصحف مضافا الى ابطال ان غير من القراءات كما في فيضيه وتقرع جامعة السيد
على ارجح ان يكون في كتاب الاستغانة وقد وصفه في ايام استقامته من زيد بن عثمان ان جمع ما سجد
مصحف الشريف فاني لم نزل احد حجة فيها شيء من القراء الا اخذها من غير عبد الله بن مسعود فانه
امسح من دفع صحفنا اليه فظالمه بدفعه فاني ففرضه حتى كسر له ضلعين وعمل من ضعفه ذلك لم يابه
فيق عليه لا ايا اقل من عثمان في امره ففرضه معه مال ليدفع اليه ليدخل ما فعله به فدخل عثمان
الى ابن مسعود فكل في ذلك فاحتمت عينا فمات ما معشر المهاجرين والانصار والسم فعلن ان رسول الله
صلى الله عليه وآله قال رضي لا تسمى ما رضى لها ابن ام عبد الله والو الله ثم محمد فان فاشد على اني ما
ارضى لا تسمى جيب رسول الله صلى الله عليه وآله عليا بن عثمان قال ففرض عثمان من غير حق على عبد الله

المستند

عثمان بن عفان وكان مات بغرب عمان ثم عمل المصاحف ألف منها هذا المصحف الذي في أيدي الناس
فأمر ابن أبي عمير أن ينادي سميت وكما ما كتب في هذا المصحف مما ألفه من أيها المصحف وعاد بن
ثابت فامره فجعل قراءه يحمل الناس إليها ففعل ذلك ثم طبع ذلك المصحف بالماء على النار وغسله بالماء
فجاء به بعد ذلك في الاستسلا من طيبة الذكر فطبعة الأولى لأنه لا يخلو إن كان في ذلك المصحف ما هو قد
أو كان فيها زيادة على ما هو في أيدي الناس فإن كان فيها ما هو في أيدي الناس فلا معنى لفعله المصحف أو كان
جائز أن يكون عند قوم بعض القرآن في بعض المصحف ممن يكون عنده نفر من كل واحد من هذه الأربعة من
فإن كان فيها زيادة على ما في أيدي الناس فقد منع المسلمين منه وقصد بطلان بعض كتاب الله عز وجل وتغيير
بعض شريعته وقصد ذلك فقد حق عليه قول الله تعالى أفوقوا بعض الكتاب وتكره بعض القرآن
مع ما يلوهم من جهة أنه لم يزل ذلك ويخرج من تحت الأيدي ما ذكره وما نزل الله في كتابه من
كما قال الله تعالى ذلك ما تخمركم هو ما أنزل الله ما حبط أعمالهم وهو من أخذ بتفريق هذه الآية في حق كل
من فصل إلى المصحف القرآن فطبعها بالماء وغسلها بقطر الماء ما كان فيها من القرآن وقد جمع أهل نقل القرآن
الخاص والعام به هذه الآية في أيدي الناس من القرآن ليس هذا نفر من كل واحد من هذه الأربعة من
الناس ولهذا ما خفق قلنا أنه كان في ذلك المصحف شيء من القرآن كرهه عثمان فإن الله عز وجل لا يترك
بذلك عباد الله ورسوله انتهى وقال السيد الأجل عليه السلام ما من رجل من عباده من أن يكتب كتابا من كتب الله
محمد بن عبد الوهاب الحجازي في أوخر تفسير الذي ذكرناه في عشر مجلدات ما لقطه تحت الرافضة على سعة
المسلمين اعظم من حجة الزنادقة واستدل عليه باب الرافضة فدعى نقص القرآن وتبديله وتغييره السيد
فيقال له كما ذكرنا من مصحح واقترح على ما ذكرنا القرآن وضع منه تبدل وتغيير فهو متوجه إلى سيدنا
ابن عباس لأن المسلمين طبقوا أن جمع الناس على هذا المصحف الشريف وحرفوا عنه المصاحف فلو كان معتبرا
بأنه وضع تبدل وتغيير من عثمان ما كان هال مصحف حروف وكانت تكون متساوية انتهى وذكر الشيخ علي
مقاني في مشرق الأنوار ملكوتيه في ما ذكره صاحب الاستعانة بآية كلامه في نسخة تلخيصنا في
اعمال المقداد في التوامع الذهبية في مطاوعة الناس على قرة زيد في سقط ما مثل أنه قرئت
الفاصل الشيخ يحيى في تليد المحقق في كتاب الأمانة في الطبع التاسع كله ما يقر بما ذكره صاحب
وقد مر بعضه في نقل الأوقاف وما لا يخبر في كثير ١ ما هو الجارح في أبي عبد الله وأبي بكر بن
مرويه والرغبة بطريقهم أن الأخبار كانت تفرق في زمان النبي صلى الله عليه وآله ما في آية فلا كتب عثمان

من م

[illegible]

واسلم على السنة واقر بها في المأخذ وامر بها عند العرب للمصاحف وهذا امر لا يقوم به
الاخذ من العلم خطا واقرارا لم يعرف من العلم قواعد الكتابة وهي ما تلافى الصبأ في عنه
بمراحل ثم اذا تبين ان ما اختاره غير الوجه الذي هو الاول به فابيعهم من التبديل وتمام الامر
والحاصل ان من انصف في النظر الى ذكرنا الابواب في موهلة ونوع الخلل والتغير والتحريف في هذه
من جوه عليه ووقعه كذلك ويقطع بان القوم كانوا غير معينين بصبط ما اخذوه عن النبي
عليه السلام وغير من الذين لم يحفظوا ما تلقوه عنه تركوا ما اعتدوا به بصبط غيره من احكام هذا
بعض الفقهاء لتفصيل عمل عثمان والحج عنه ليشيخ انحصار عن ضيقه مما ذكرناه **قاضي القضا**
عبد الجبار بن احمد الهذلي المتوفى في كتاب المغني في الامانة على شيخ ابن ابي الحديد ان الوجه
جمع القرآن على قراءة واحدة تحصيل القرآن وضبطه وقطع المنازعة والاختلاف فيه وقوله
ذلك واجبا لغيره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز لان الامام اذا فعل ما كان الرسول صلى الله
عليه وسلم لا يفعل لان الاحوال في ذلك تختلف وقد روي ان عمر بن الخطاب قال فاني قد وجدت في كتابي
احرف المصاحف تحققت بالدين في ذلك لانه اذا جاز من الرسول صلى الله عليه وسلم ان يوجب المجدد
بغيره لا يوجب احرف المصاحف في ذلك لان عثمان قال القائل ابو بكر في الانصاف المصاحف
ابي بكر في جمع نسخ القرآن بين لو بين واما انصاف جمعهم على القرائت النابتة المعروفة من النبي صلى الله
والغناء ما ليس كذلك انما حمل عثمان الناس على القراءة بوجه واحد على اختياره ووقع بينه وبين من
منها جرح في ذلك **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
فاما ان كان قد كانت **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
بها الفرق فاما السابق الى جمع نسخة **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
الذي عمل اليه ارسلا عثمان وقال ابن **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
ان جمع ابي بكر كما احتشبه ان يذهب القريش في ذلك **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
واحد في جمع نسخا من ثبات سورة على ما وقع في ذلك **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
عثمان كان ما اكثر اختلاف في وجوه القرائت حتى فوه بلباقهم في ذلك **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
ذلك بعضهم الى خطه بعض فحينئذ من تمام الامر في ذلك فصح ذلك الصحت في ذلك **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
من اهل العامة لغة قريش محجبا انه نزل بلغته من كان قد روى في قراءته بلغته غيرهم فاعلوا في السنة

والشقة في ابتداء الامر قريش ان الحاجة الى ذلك قد انتهت فاقصر على لغة واحدة وقال **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
نلت مرات الى ان قال جمع ثلث تزييت السور عن عثمان ثم اورد حديث الجاهل المتقدم في ذلك
ما نقله الكركي رحمه الله عنهم وقال محمود الاوحي المعاصر في القائفة السادسة من مقتضات تفسيره واما
ان جامع عثمان فهو على ظاهره باطل لانه انما حمل الناس في سنة حتى عشرين على القراءة بوجه واحد اجبا
وتعيب وبيان من صاحب الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
فترت ثم اورد حديث الجاهل وتبين وقال وهذا الذي ذكرناه من فسخ عثمان هو ما ذكره في حديثه عن عثمان
صحيحان عثمان لم يصح شيئا مما جحد ابو بكر في زياده او قسره في زيادته او سواه من ذلك على قراءة
بلغة قريش محجبا ان القرآن نزل بلغته في ذلك لان اختلاف المصاحف العثمانية مثله على جميع
الحروف السبعة فذهب جماعات من الفقهاء والقراء والمفسرين الى ذلك وهو اولى من ان يكون على الامة
ان تحمل نقل شئ من هذا في جميع النسخة على نقل انصاف العثمانية من الصحف التي كتبها ابو بكر وامنوا
على ذلك ما سوا ذلك ومن حجبها عن العلماء من السلف والعلماء والامة المسلمين الى انما سئل على ما قبل
رسمها الحروف السبعة فقط جامعة للعرضة الاخيرة التي عرضها النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
لها انزل حروفها قال ابن الجوزي وهذا هو الذي يظهر صوابه ويوجب عن الاول بما ذكره ابن جرير
ان القرائة على الحروف السبعة لم تكن واجبة على الامة وانما كان جازيا لهم ومروضا لهم فلما راي
الصحيحة ان الامة تعترف وتختلف في ذلك فجمعوا على حرف واحد اجتمعوا على ذلك اجتماعا شاعرا وهم
مستوفون من الغلاة ولم يكن في ذلك ترك واجب لا فعل حر او لا شئ ان الفرق ليس من ذلك
الاخير وغيره فانفق راي الصحابة على ان يكتبوا ما حققوا انه قرآن مستقر في العشرة الاخيرة وذكرنا
ما سئل في ذلك انه ما اردنا نقله من كل اثم **قاضي القضا** في الانصاف ما حشره من الفسنة عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف
من التفات والتناقض الكاشف عن كون اصلها شجرة خبيثة اجتثت في الارض ما لها من رافق ان بعضها
صحيح في اوسيل الجمع كثرة القرائت واختلافها في زيادة ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحروف
السبعة فجمعهم على السبعة والتفت انصافهم على ان لا يثبت في مصاحفهم على الحروف وبعضها صحيح في
كونه مصحوبا للاختلاف من نفس الحروف السبعة فاختاروا واحد منها وان لم يثبت في ذلك
على حرف واحد وانما اصل ذلك لرفع الشك ولولا ذلك كانت القرائة بكل واحد منها جازية وصحيحا
لهم تركوا ما لم يكن جازيا بثبوته في الصحف لكونه متفق وان لم يكن هناك اختلاف ولا في نسخ الحروف

من فوق

نسبته تلك لداية الى تمام القرن في القلة الى سبعة اعظم الحال الى كوة الارض من حيث صدرها
بغير الكوفة تختبئ فلا يخرج القران مصفاها عن صلف القرانية عرفا مع ان الكلام في اثبات ما قلناه
لتمام ما نزل ولا يتم مع نقصنا حرف فكيف ياتي ولا ينفعه الصد العري الذي يتناح عبيد باريد من ذلك
رايت حد صحيح صلو من نفس من العاخذة حروا ان حكموا بما نذر من ذلك في القران حتى لم يذنبوا
فثبت ما ذنا ان حاد ناليف الخبير فحق ان يقع بقوله تكوا للظالمين من نصير فدا وانا الله
امان الحد كان والغاية بعد ذلك في حلال تلك مدة هذه الآية هذو يحتل رجع بعض
في غير فنة لم يستطع ان يختلف بعض الكلمات على وجه لا ينافي عدلنا بعضهم وبسطا كما حصل
من الحناء والقياس او بناءها كالمولد من قلة المبالاة في الحفظ الموجه في اكثرهم من ذلك ما في الاثبات
عن الجعبي عن عبد الرحمن عن هادي البركي عن علي عثمان قال كنت عند عثمان وهم يقرءون النسخة
فارسلني بكيف شاة الى ابن كعب فيهم لم يثبت وفيها لا تبدل الخلق وفيها فاقم على الكافين قال
وما جاد في حد الذين فكذب كلن الله وحى فاعمل فكتب فحقول وكب لم ينس وفي
منكرو الامور عن عبد الرحمن بن حريش ان ابن كعب عن هادي عثمان قال كنت ارسى بين
وعثمان لما كتب المحقق فارسل اليه رسالة عن لم يثبت اولي شاة فقال لم يثبت بالهاء فمات الاثبات
على عثمان وفنة زيد بصير نقاف على خلافه الاول من حيث خرج حلة من الذين لا يجلس
عنهم عنه في الاول وفيهم فيه بعد ذلك كوهاء في الشكر في سيقا منها الى من الاخبار ايضا انهم
لم يدخلوا عليها عيشا في ذلك صلا واحم نحو سائر المصاحف وراية انه في عند عمر بن الخطاب
فقال اسات صلح فاهو صلح كقبة شعرا وخلطوا بهضم فقبل له الا تغبر فقال ان القران لا يجمع
اليوم ولا يجرى وقد مر قول ابن مسعود لو ملكت كما ملكي الخ وعرضه هو الموجه نقصانه لا احوال
وتجرى لكونه اجل عزان يمتنع ما يمان به الذين في ثامن الجار من حلة القرائات التي خطها هو الحق
المصحف المطابق لها قوله ابن كعب وعاد بن جيل هذا وليس كذا في روماء واخرها ذكر في هذا
الجمع ايضا فامل وثانيا انما المرغ في جميع اخبارهم في هذا الباب ما فيه شاة الى ذلك باصم حرواية
البحر التي هي ان مل فيه لفي صلح وان ما كان بغيلسان فليس غير من في ويؤيده ما رواه المختصر في
سورة يوسف عن عمر انه سمع رجلا يقرء عتي حين فقال اراقك قال ابن مسعود فكتب اليه ان الله نزل هذا
القران فجعل عيا ورايه بلغة قريش فاقروا لناس بلغة قريش ولا تفرقهم بلغة هذا بل السلام راين هذا

وبن هذا من الاشباع والتمتيع التي جعلها حكمة او حلة لتسليح الحروف وتبديد ذلك جميع ما من غشنة
 والتعليل المتناهية لا اعتقاد العزلة عليها وانما مثلها الشاع الذي جعل فعله وانما انما صاعقة من
 في نفسها مختلفة في كبر ما من حروف والكلمات عبر ما فيها من اثار سبب التفتت القرات السبع والعشر كل اية
 في مقام دفع صحة جميعها المقررة على قرينة واحدة وحرف واحد بل لا التواء من ذلك المقر على ريد
 سبعة احرف ولا يخفى انه لا يجب ان تكون في لسغة كل كلمة كاحرف حوايه وهذا مما لم يفتح احد من
 من احسانه بل دليل على عدمه كون الذي ما ذكر في الكتابان الجمع على نسخ وحدته بل من نفس بعض
 ومع الحلف بان لا يمتنع على كونه احتمال انه في جميع الكلمات حتى يتسارع بالوجود مع كون كنهه
 ومع محذره تعالى ليدرك صل الحشد الموجود بها في عيانهم اختلفوا عنه مصلحته انما اهلها
 في الايات قال السجستاني السمنون اها حمنة وارجح ان ابي داود مر عريف حمزة الرويات في رسالته
 اربعة مصنفات ابن ابي داود وصنفها باحاطم السجستاني اقبلت كسبعة مصنفات من سبعة كنهه في
 الشارحة اليه وفي العجوب وفي الكوفة وحسن المدينة وحذفت ونقدت من محمد بن
 مصنفاتها ستة وكيف كان في سعد السجستاني للسيد كاهل علي بن فارس عن محمد بن جعفر بن محمد بن
 مرقبات عن القرآن من المتفاته المصاحف التي بعث بها عثمان الى الاصنام اقطعة اخذ عثمان سبع نسخ
 منها مصحفا بالمدينة وبعث الى اهل مكة مصحفا والاهل الشام مصحفا والاهل الكوفة مصحفا والاهل
 البصرة مصحفا والاهل اليمن مصحفا والاهل الحجاز مصحفا والاهل ابي عبيد مدينة في السبعة
 اربعة عشر حرفا وقبلها واحد وعشرين حرفا منها في البقرة واو حها ابراهيم بزيادة الف وفي
 آل عمران عليم ثم حها سار عن ابي عروان وفي سورة في عسكرا رابين بنو عبيد وفي
 مريم ومن ذبيح بزيادة ل وفي رواية عليم حكمة الدين اخذ بنو عبيد وفي كيف الله وفي
 حزين منها متفكرا بزيادة ميم وفي المؤمنين سيقول الله الله الله يلهن وفي الشعراء في
 على التوراة الحسم بالهاء وفي مصحف البصريين بالواو وفي مصحف المدينة ارنبلوك وديكر وان
 نظيرة في الجاذف الالف وفي عشق من فضيلة بما كتبت بعين في الحروف وفي الشريعة
 لا نفس بزيادة هاء وفي الحديد فان الله هو الغية الحميد بقصاهو وفي التمر والنجاة
 عقابها ما لها وهو عند البصريين بابون في اربعة عشر حرفا وفي الحروف في مصحف فل مدينة
 وفي يوسف وقال الملك استوفيه وفي بني اسرائيل قال نجحان في وفي الكهف ما ملكي فيه

قال راجي معي عن الخطاب لوجها مكنى بانيه **باليها** الذين آمنوا الذين يبالون بالصلوة فزعموا انهم
فاسقوا الى ذكر الله فقال من لم عليك هذا عقلت اني كعب قال ان ايتاقر بالانسوخ او فها
فامضوا الى ذكر الله قلت فقد مر ان ابي كان يقر فامضوا يا عاها اليه عليم ايضا من ابي
قائمة فامضوا الى ابي في هذا الخبر وما ياتي في غير محله **له** وفيما خرج عبد بن حميد عن ابراهيم
قال قبل لمران ايتاقر فاسقوا الى ذكر الله قال عراف اعلمنا بالانسوخ وكان يقرها فامضوا الى ذكر
الله **وهو** وفيما خرج الشافعي في الامر وعبد الرزاق والفرابي وسعيد بن منصور وابن ابي شيبة
وعبد بن حميد وابن اسد وابن جرير وابن او حاتم وابن الاثاري في المصاحف اليه في نسخة
من عمر قال سمعت عمر بن الخطاب الا فامضوا الى ذكر الله **من** وفيما خرج عبد الرزاق وعبد بن
حميد عن ابراهيم قال لقد قرئت في عمر ما يقر هذه الآية التي في سورة الحقة الا فامضوا الى ذكر الله **في**
اخرج مالك والشافعي وعبد الرزاق في المصنف واحمد وابن جرير وابن المنذر وابن ابو عمير وابن مرد
والبيهقي في سننهم عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة
في حديثه صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم ما بمسكها حتى يظهر ثم يخفي فظهر فان بدلت الارياطها
فلما طلقها طاهرة قبل ان يمسها تلك الغدة التي امر الله بها ان يطلع بها النساء وفيه صلى الله عليه وسلم
باليها النبي اذا اطلقتم النساء فطلقوهن في قتل عديهن **له** وفيما خرج عبد الرزاق في المصنف
واسن المنذر والحاكم وابن مردويه وابن جرير وابن اسد عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة
عديهن **له** وفيما خرج عبد الرزاق وابو عبيدة بن صالح وسعيد بن منصور وعبد بن حميد
ومرويه والبيهقي عن ابي عباس انه كان يقر فطلقوهن ليقبل عديهن **له** وفيما خرج ابن ابي شيبة عن
عمر بن الخطاب فطلقوهن ليقبل عديهن **له** وفيما خرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن اسد
عن ابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي حنيفة انه كان يقر فطلقوهن ليقبل عديهن **له** الراغب الاصبغ في
المحاضرات عن ابي عباس في كنت اسير مع عمر بن الخطاب في ليلة ومجرتا على انا ايام من قرأ فيها
ذكر عاتق بطالب عليه السلام قال ما والله يا بني عبد المطلب لقد كان علي السلام فيكم احق بهذا الامر
منى ودر الى بكره خسر وحمل على الآية التي نزلت فيها كآفة الصدفة والهجوة ومثاله واحدة
نزل وفيه في الكسائر المجمع كان عمر بن الخطاب في غير المصنف عليم غير الضائيق **له** وفيه في عبد
ابن الربيع عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة عن ابي ابي حنيفة

من وقيل فيه كالحجارة أو أشد صفوة فكان كالحجارة فيه وقيل بن بكر وكانت مكة
الحق ما يوتى **سط** وفيه وقيل أصبوا وصايرين وديناورين **س** وفيه وقيل انهم لم يبق
أول ما لم يبق من القسائم لا فاجه أمثالهم وهو أنهم **سا** وفيه وقيل بعضهم أن هذا الخ
يشع ويشتعل نجه أنقى **سب** وفيه وقيل السارق والسارقان فافعلوا أي فعلوا **سج** وفيه
وقيل أن الذين ينادونك من وراء الحجر أتيتهم الكفرهم لا يعقلون **سد** وفيه وقيل
فإن كان له أخ أو اخت من أسبه قال الرقاب ومنه هذا كثير وقد اختلفت على هذا المفسر
ذلك ما لم يبق في القرآن من الزيادة **سه** النسخ أو الحسن الشريف في تفسير عن كتاب عبد الرزاق
وكاتب ابن السكيت سندهما عن عبد الرحمن السلمي قال قال عمر بن الخطاب لا تعالوا بهن ولا سارحنا
امرؤ ليس فيك لك يا عمران الله يقول وأنتنم أحدننن فخرار من ذهب فقال عمران امرؤ
خاصمت عمر انخسمنه **سب** وفيه وقيل ابن جبريل وابن الأنبار وغيرهما من حكمه أن عمر بن الخطاب
كان يقرها وإن كان ما حكمهم بالذل المملأة **سر** أحمد بن محمد الطبري المعروف بأخيه كناه على
فعل عنه السيد لاجل علي ابن حارس فكتاب الأربع والغريب بعد المائة من كتاب العقبين عن عمر بن عبد
حفيص بن خنيس العدل وعلي بن أحمد بن حاتم التميمي وعلي بن عباس الحلي وعلي بن حسين الحلي وغيرهم عن محمد
مالك الحارثي وأحمد بن السكيت الإسكندر الكوفي قالوا أحدنا عباد بن عوف بن الحر با على هاتين
زيد بن أبي الجارود زيا بن المنذر عن محمد بن ميمم الكيال عن مالك بن حمزة الرواسي عن أبي رافع
قال أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله يوم نقيض وجوه ونسود وجوه أو رسول الله
صلى الله عليه وآله في يوم القيمة على خي رايات فأتاهم على هذه الآية فاخذ بيد من خفف
ويسود وجهه ووجه أصحابه فاقول ما فعلتم بالتقلين يقولون أما الأكبر فمرفقا ومرفقا ما لا يصغر
فعدوا بنا لعصاه قول ردي واظنا مطيعين مسوقة وجوهكم في خذلهم ذات الشمال لا يصفون فصرخ
وقد على راية فرعون هذه فاقوم فاخذ بيد من خفف فداءه ونسود وجهه ووجه أصحابه فاقول ما لا
ما فعلتم بالتقلين يقولون أما الأكبر فمرفقا وما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر
وجوهكم في خذلهم ذات الشمال لا يصفون فصرخ ثم ترد على راية ذي الشدة معها أول خازنها
فاقوم فاخذ بيد من خفف فداءه ونسود وجهه ووجه أصحابه فاقول ما فعلتم بالتقلين بعدد يقولون
أما الأكبر فمرفقا ما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر فمرفقا ما لا يصغر

قد ثبت في سبنا هذا الخبر في كتابنا الذي نحن في العلامة الكراكية في كسر وهو من طبع الفل
وقد ثبت بذلك بعد انتشار النسخ في ناسع الحار عن صاحب السراج في بعض الأصول قال
سلمان والذين فيهم من لا يخبرون بكيف حصل عليه في التوراة لكانت طائفة من الجحش وقال طائفة من
الاهم اغفلنا ما علمان وفيه عنده عن كذا في الاصل في ان يارسوا الله اني وجدت في التوراة الباطل
شبه او يتبين انكم بعد الحسين في الوفاء في ساميهم فقالوا في هذا الحسين والمسلم على ما لم يغير
وفي غير عن ذلك عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عن علي بن محمد بن ابي
عن محمد بن قيس عن سنان عن عمار بن سار عن ابي الصباح عن ابي همام عن كعب بن جابر عن عبد الله
ابن رسول الله صلى الله عليه واله قال قال رسول الله ما اسم علي فيكم فقالوا النبي صلى الله عليه واله
عندنا الصديق الاكبر فقال عبد الله بن مسعود ان لا اله الا الله وان محمد بن عبد الله انا محمد بن النبي
محمد بن النبي وعلى بن مقيم انجته **في كتاب** الرضا للشيخ الفقيه شاذان بن جبريل في القصة الحديث
الثاني عشر في انساب رضى الله عنه بن ابي اوفى عن رسول الله صلى الله عليه واله انه لما خرجت خيبر
قالوا لمان فما جبريل فانه من امة الله سنة وعنده على التوراة فاحضر بين يديه وقال له اصدقني
بصوتي في التوراة والاضرب غنقلك في فمك فقلت عينا بالدمع وقال له ان صدقت فقلت في
وايك انيك فقلت في قال فقلت في امان الله وامنه قال له الخبر اني خلق بك قال له استاذي الا
ان تقول لا جبريل قال ان في سفر اسفار التوراة اسمك وفعتك وانك خرجت من جبل فاران وياك
باسمك على كل من جبرائيل في علمك بين كفتك خافقهم به النبوة اي لا ياتي بعدك من اهل
عشر سبطا يخرجون من ابن عمك واسمه على ويبلغ ملكك للشرق والغرب فيخرج خيبر وتطلع باهامهم
على الكف والوند فان كان قبل هذه الساعات امنت بك واسلمت على يدك قال رسول الله صلى الله
عليه واله انما اخبرنا ما السامة فوالله والعلامة فينا من امة الله على ما في الفقه
لخبرنا على علي بن ابي طالب قال في حرج الاظم اعلم علي بن ابي طالب ان احدا من جملتنا في قوله
وحوله واما ما علم الجبريل على ركب وكفى فعد ذلك قال في ذلك فانا انشهد ان لا اله الا الله وان محمدا
الله وانك مجزى وان خرج منك احد عشر فقيها فكتب في عهد القوم فافهم كعبا في امير اهل الباء ولوه
فكذلك بعد ذلك **في كتاب** في رضى الله عنه في كتاب الفضائل ان اسم علي في التوراة في قوله
في حديث همام بن الهيثم عن ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه واله قال له علي بن ابي طالب في قوله

تعبت لبيد غنمة واسم الذي فرت في الكتاب ان قال والذي فعلت ما حق بشارا وسمي في التوراة
ميدود واهم وصيك الميا في انا معنى اسم وصيه في التوراة اليان اما الذي من بعد النبي
الصديق في معاني الاخبار من ادعى الساقط على ما قال خطيب من المؤمنين صلى الله عليه واله عليه
ما كونه بعد مسرفة من الجبريل في ذكر الخطبة فيها انا اسم في التوراة في قوله في قوله في قوله
من النبي وروى الخطبة عاد الدين الطبري في كتابه المصطفى في كتابه جابر بن ابي
الصديق باسناده عن الحسن بن علي بن ابي طالب قال جاء نضر بن العيص الى رسول الله صلى الله عليه واله
قال قال النبي فاجري عنك شئ من ابيك في التوراة وما قال ان قال فقال النبي صلى الله عليه واله
انك ما في التوراة مكتوب عند رسول الله صلى الله عليه واله في التوراة في قوله في قوله في قوله
هذه الآية يجوز في مكتوب عندهم في التوراة ولا تخيل ولا تخيل ولا تخيل ولا تخيل ولا تخيل ولا تخيل
الشئ اسم وصي النبي ابطال رضى الله عنه في التوراة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
فاطمة ميثق في العالين صلوات الله عليهم في التوراة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
نور الله صلى الله عليه واله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
عليه السلام في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في النسخة التي عنك بالبرقية وعليها خط بعض العلماء والخط القاطع في بعض النسخ في قوله في قوله في قوله
الذي وهو سفر التكوين هكذا قال الله لا ابراهيم ساراي وفتك لا فتمها ساراي بايها ساراي
فاني ابارك فيها واعطيتك منها لك ابنا وابلا كما يكون منها امة وملك الشعب منها يخرجون في قوله في قوله
عليه وسلم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ليت ابراهيم يعني يوبى في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
معه محمد بن ابي طالب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
يولد الله عشر ثوبا واحمل منه امة عظيمة **واما** ما في النسخة العبرانية على ما نقل العلامة في قوله في قوله
في ناسع الحار عن صاحب السراج في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وقد في بعض النسخ عن صاحب السراج في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ويبين في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
فوالله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

نور الله

منه من الحصيد ويعرف المطيع والطيب العاصي الذي كيف لم يصرح النبي صلى الله عليه وسلم
على علمه بل ما خلافة بعد ذلك في يوم الغدير وأشار اليه بكلام مجمل مشترك بين معاني
ففيها ما هو المقصود منها الى قرائن حالته ومقالته بعد اخلاء الدخائل من الجوهر الجوهري وروا
الفرقات الشيطانية وقد نزل من فضل الشريعة لم ينسج كلاما الى احواله بظاهر او انكار ذلك القرائن
جهلا او تجاهلا مع ان اظهار وصاية علي عليه السلام والائمة من بعده فيه كذلك مخالف لما استفاض عليه
طريقه النبي صلى الله عليه وسلم في معاشرته القوم في ألف قلوبهم وقد علمت منه علمه احقادا
وضعا في كاسب كثيرة تدرك في علمه لا يجابه القوم الذي وجب نفسا خاضع من حوله من مناف
لنفس البهية كما اشير اليه في قوله تعالى لو كنت فظا غليظ القلب لضيق من حولك ومنه ما قال
بعض من عرف من وجه امثال ذلك في القرآن ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع ان يلقه هذه الزيادة
الا لئلا يسموا بالائمة عليهم السلام او المحمديين او من يجرده منها اذا القاه الى السواد الحكمة القصبة لذلك
خصوا ما جاء في المناقب والى بعض الظاهر وهو في تأليف قلوبهم بنوع الواسطة ويجعل لهم العظام
ويجعلهم على خاصة نصر واهل الذي ان من ينسج على عدو في وعد اهل بيته من الرضا وغيرهم كما
يتلى عليه من نفسه في الجامع وبلغن نفسه كل اذن لا عار وها هو جاء ام توي ان كان يتيسر لهم في ذلك
اسان في بل من علمهم والعرض عنهم **قلت** هذه شبهة وهي من سبب احكام النبي صلى الله عليه وسلم وهو النبي
فانه موقوف ان لا يذكروا وصيا الامناء عليهم السلام في كتاب منهم وطرف الاستدلال والتسليم واحدا ولا
مقارنة وقول الناس مشابهة ومفاصل الامناء متخلفة **ق** في ذكر علم الامنة من اهل بيته
تلك الكتب السريفة وما تعد لاهل المحام والمقن للاحتجاج وقد كان كثير من اصحاب اهل الكتاب
وهل يبقى لهم بعد اطلاعهم على ما فيها من ذلك شان وارتباب وركاب منهم من تبرك وعنده الايمان
كانوا بعد الاسلام ماسورين بالايمان بها قال تعالى والمؤمنون كل آمن بالله وحده ولا يشركون شيئا
وقال تعالى من اجل ذلك انزلنا الكتاب في حجة بيننا وبينهم لعلهم يرجعون ان كنتم تحبون الله
وكانوا محتلفين الطائفة لا يرون في اداء الليل واطراف النهار وكانت تسخ النور من غير هاء النور
احتراما عاية الانتشار كما لا يخفى على من راجع التقاسير وطاع السير خصوصا ما ورد في الاحتجاج خبر
قول تلك الشبهة الى المعنى فيما تحفظ الاول وهو انه قد جردوا عما في منها **ث** ان يصرح النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام بخلافهم كذلك على ما رآه معاشر الامامة من شرف النفس المحل في الاخبار المتواترة في زمانه

هذا هو الحق

مع

كما ذكر في محل خصصنا الشان في تحصيله قال العلامة في شرح البيان بعد نزل النصف واحسانا ما ذكرهم
بقولهم انما استخلفه بالعلماء من جهة الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصرح على علمه بل ما خلافة
الصرحة فان الشبهة على اختلاف طبقاتهم وتباين مكنتهم بقولهم انوا ان جماعة من اهل بيته اخبروهم
ان ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصرح على علمه بل ما خلافة وقالوا انما استخلفه وقالوا انما استخلفه من بعد
وقال في هذا الخلفه عليكم ولما لم يصرح النبي صلى الله عليه وسلم من اجل الخطبة التي رواها الطبري في الاحتجاج والسير
طال في كشف يقين يعرف من النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام في يوم الغدير في كل منعهما سبيلهما
عرفنا من ذلك ان من اتلفا قلوبهم بكل ما حقير انفسهم ولا يشبه في ابلغ ما يتعلق بنسبهم ففروا
من هو وادعوا لانهم في حق في هذا مقام بين الكتاب وسنة بعد ذلك في الكتابات التي وافي
واذروا في جماعات الاحقن الذين اخرجهم من الدور واجعلت لهم شيئا الشياطين من كل جانب ليس
لهم في ناصية الامام حاضر فيكون بالاراضي ويروى بالعامي **ومع** انما ان المحمديين في القوم
يجب الاحتراز عنه هو الصريح بالخلاف بعد ما ذكرنا من احواله في المناقب الخاصة والمناقب المحضة
لهم من صريحا في سليم من هذا الخلاف ليس نغيب ان يكون اسم على ما اورد المومنين بعد التخليص
والرسالة على قوائم العرش ومجرى الماء وقوائم الكرسي وفي الوجع على حجة اسرافيل وجناح جبرئيل
وكانت القوت والطاق لا ريب ورفق المحال والشمس والقمر على ما رآه الطبري في الاحتجاج
استدلالا في اخر هذا الخبر في قال حاكم لا اله الا الله محمد رسول الله فليقل على امير المؤمنين
الله ولا يكره عجا مقترنا باده فضيلة من فضيلة في موضع من القرآن مع انه قد ذكر في القوم المحامديين
ابان كثيرة في شأنه عليه السلام وفيما حقه واخره من مناقبه عليه السلام وقد بينا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله بعد الوفاة فيما جاء من شرفه ما يسهل به حاجته لا يحتاج في اناس من عباد الله عليه السلام في بيته حرا
ان يتعلق القوم بالعلماء العاشرين في عمار الشكر وظل الحق وهو مناف للرافة التي هم اهل البها من
ذلك من صلى الله عليه وسلم ومن هذا الخبر ان ذكر عليه السلام وكذا لائمة من اهل بيته في غرض باعادي
الكلمة التي هي في نفسها قابلة الصد على غيرهم ايضا وانما يظهر اختصاصهم بعد علم القرائن الحالية او
المالية الثانية من طري السنة التي فيها داخل كثيرة وابواب واسعة لدخولها فخرج شيئا الا بالان في
عن الصريح لهم باسمهم الشبهة او بالاعتقال صدق على غيرهم للعرض الذي لا جلد منق اسامهم في
في الكتب السابقة واقتربت اسامي الاموية باسم بيتهم قال الشيخ رحمه الله في تلخيص الشان ان قومي ما يدل على

انما امر المؤمنين على ان يرضوا بقران قوله تعالى انما طيبكم الله ورسوله والذين آمنوا الاية ومن رآه
وراجع تفسيره انما المشككين يظهر عليهم من الله ما ادعياه وحصل القيل في وضع اصل الشبهة ان ما ينبغي ان يكون
الحجة المعصومة عندها في خلقه وخلقه وفعالها والحوادث مما يجب ان يكون للناس عنه وانتشارهم عن
حواشي حفظ الغرض الذي بعث عليهم لاجل هو يكون في نفسه موجبا لتفكره لا كثر من موجب طابعهم المحبوا
عليهم كالاخلاق الذميمة من الجسد والكبر والحق والتفكر والشمائل القيمة كالغنى والعصر المرفه والافعال الشنيعة
كالكذب والسباب واللغو مثال ذلك لا ما لا يجب ذلك في نفسه وان تفرقت عنه طابع الجماعة حيث
تخالفت طابعهم عليه بما هو عليه امر دينهم وعاشهم وعرفهم على الطهارة وعاشهم ما تشبهوا على كل ما الله الحق
والاخرى بطبيعة المتلقة من الاما كالايمان ما كثر العباد او الامور بها حتى ما فيه بذلك الاموال والموسر
قال الله تعالى ومنهم من يترك في الصدقات ان اعطوا منها فزادوا في العيون ايها الله هم يمتثلون وقال تعالى
كما استجاب ربك من سبل وان فريقا من المؤمنين كما وهبوا وقال تعالى لا يعمل الله المعوقين نعم والتمسوا
الاخوانهم هم النيا والوفاء بالباس الا قليلا ائمة عليهم السلام فاذ جاء الخوف وابتهتهم فيقولون اليك تدور
اعينهم كالذي بعث عليهم الموت فاذا ذهب الخوف سلفوكم بالسنة جدوا في شدة على خبر ركد لا
عليه انما يتبع بالاسرار العاديه مما يجب فيه جلب غلب وجذب لا فدا كبدل الاسواق الكثرة
والعقوس من جرائد الكثرة حتى ما يتعقبه خلال على اطلاق على البلاغة اذ لا يخفى ان رساله وهكذا كان
صلوات الله عليه من تقرب الاخصيين والهجرات بين المساوات بين الاحمر والاسود واليهق
والوضع في المحافل والمناسبات والخطا والمنع واقامة الحدود وكان يقسم العطاء بين الناس بالسوية
ولا يفضل من فيها الشرف ويقبل لهم كان سببهم في تفاعل في الدرجات يكون سببهم في الدرجات والارواح
ديون العظيمة وجعل المقادير على قدر تفاوت درجاتهم في الدنيا يعزى الخطاب كما رواه في العيون كل ذلك
مما كان يتفرع عنه طابع الكثرة حتى ما في غير الشرف عندهم عليهم مثل امير اسامة المودعة من الولا
وهو من اشراف عشرين على صناده القوم وكهول القريش ولقد كان الموت احب اليهم من هذه الامارة وهذا
ظاهر على غرض اخبارهم وجابر ديارهم وآت ما ذكره البعض من ان كان ما هو في القربان من تلك
التي يولد التي كانت سنة فواتر محض لا يوجد له شاهد وليس في الاخبار انما في القيل قال
فليت شعري كيف جرت هذه الاخبار المنافاة لطبيعة الاخبار فغير مرة ان امير المؤمنين عليه السلام
ذلك الزيادة من بعد اخراهم منها وجران انفسهم من ركانها كذا الا ما تخرج من عليهم من الامور

نحو الجدي يظهر الكبر والجدي وآت ما ذكره من الاسرار في القارة على انما يظهر من القارة على انما يظهر من القارة
ففي تفسيره انما المشككين يظهر عليهم من الله ما ادعياه وحصل القيل في وضع اصل الشبهة ان ما ينبغي ان يكون
الحجة المعصومة عندها في خلقه وخلقه وفعالها والحوادث مما يجب ان يكون للناس عنه وانتشارهم عن
حواشي حفظ الغرض الذي بعث عليهم لاجل هو يكون في نفسه موجبا لتفكره لا كثر من موجب طابعهم المحبوا
عليهم كالاخلاق الذميمة من الجسد والكبر والحق والتفكر والشمائل القيمة كالغنى والعصر المرفه والافعال الشنيعة
كالكذب والسباب واللغو مثال ذلك لا ما لا يجب ذلك في نفسه وان تفرقت عنه طابع الجماعة حيث
تخالفت طابعهم عليه بما هو عليه امر دينهم وعاشهم وعرفهم على الطهارة وعاشهم ما تشبهوا على كل ما الله الحق
والاخرى بطبيعة المتلقة من الاما كالايمان ما كثر العباد او الامور بها حتى ما فيه بذلك الاموال والموسر
قال الله تعالى ومنهم من يترك في الصدقات ان اعطوا منها فزادوا في العيون ايها الله هم يمتثلون وقال تعالى
كما استجاب ربك من سبل وان فريقا من المؤمنين كما وهبوا وقال تعالى لا يعمل الله المعوقين نعم والتمسوا
الاخوانهم هم النيا والوفاء بالباس الا قليلا ائمة عليهم السلام فاذ جاء الخوف وابتهتهم فيقولون اليك تدور
اعينهم كالذي بعث عليهم الموت فاذا ذهب الخوف سلفوكم بالسنة جدوا في شدة على خبر ركد لا
عليه انما يتبع بالاسرار العاديه مما يجب فيه جلب غلب وجذب لا فدا كبدل الاسواق الكثرة
والعقوس من جرائد الكثرة حتى ما يتعقبه خلال على اطلاق على البلاغة اذ لا يخفى ان رساله وهكذا كان
صلوات الله عليه من تقرب الاخصيين والهجرات بين المساوات بين الاحمر والاسود واليهق
والوضع في المحافل والمناسبات والخطا والمنع واقامة الحدود وكان يقسم العطاء بين الناس بالسوية
ولا يفضل من فيها الشرف ويقبل لهم كان سببهم في تفاعل في الدرجات يكون سببهم في الدرجات والارواح
ديون العظيمة وجعل المقادير على قدر تفاوت درجاتهم في الدنيا يعزى الخطاب كما رواه في العيون كل ذلك
مما كان يتفرع عنه طابع الكثرة حتى ما في غير الشرف عندهم عليهم مثل امير اسامة المودعة من الولا
وهو من اشراف عشرين على صناده القوم وكهول القريش ولقد كان الموت احب اليهم من هذه الامارة وهذا
ظاهر على غرض اخبارهم وجابر ديارهم وآت ما ذكره البعض من ان كان ما هو في القربان من تلك
التي يولد التي كانت سنة فواتر محض لا يوجد له شاهد وليس في الاخبار انما في القيل قال
فليت شعري كيف جرت هذه الاخبار المنافاة لطبيعة الاخبار فغير مرة ان امير المؤمنين عليه السلام
ذلك الزيادة من بعد اخراهم منها وجران انفسهم من ركانها كذا الا ما تخرج من عليهم من الامور

حملة

والعرف واللغة لا الاثبات النبوية والاسانيد المتواترة الحاسمة لمادة النزاع وكثيرا يقولون ان القرابة
 الكدائية كانت جديدا فلان وجوه بعضهم على رسم خط المصاحف العثمانية التي تقدم شطر آخر من الكتاب
 بل جعل الاختلاف الراجح الى الاغرب والنقط والاعجام راجع فان تلك المصاحف وغيرها كانت عربية
 عنها كما شهد بذلك جماعة وشاهدنا ما كان منها بخط مولانا امير المؤمنين عليه السلام في الحاشية الرضوية
 على صاحبها الف سلام وتحيته على ظهرها خط شيخنا البهاء وخام الشاه عباس الصفوي ووقعها عليها ولما
 وقعت بايديهم نقر في بعضها باربعهم وفي منج الحيرة للسيد الجزائري ذكر جلال الدين المتوفي في كتابه الجوهري
 بالطلع السعد ان ابا الاسود الدؤلي اعرب مصحفا واحدا في خلافة معاوية وعن كتاب الاوائل ايضا
 ان اول من خط المصحف بعد النبي صلى الله عليه وسلم هو عبد الملك بن مروان وقيل الحسن بن علي بن ابي طالب
 خلكان في منجته الحجاج حكى ابو احمد العسكري في كتاب التحييف ان الناس كانوا يقرءون في مصحف عثمان
 واربعتين سنة الى ايام عبد الملك بن مروان ثم كثر التحييف وانتشر بالبراق ففرغ الحجاج الى كتابه سالم
 ان يصير هذه الحروف المشبهة علامات فقال ان يقرءوا عامهم وقيل عجيبي يعرفون بذلك موضع النقط
 افرادوا وزلجا وخالف بين اماكنا فغير الناس بذلك زانا لا يكسبون الا سقوطا فكان مع استعمال النقط
 ايضا يقع التحييف فاحدثوا الاجام فكانوا يتبعون النقط الاجام فاذا اقبل الاستقصاء من الكلمة فلو ان
 حقيقها اخرج التحييف فالتسوية جلية فلينظر فيها الاعلى الاحد من اخوة الرجال البليكين ومنه
 كشف الصوب عن ساسي كتب الصوب واعلم ان الصدر الاول احد القرآن والحديث عن اخوة الرجال
 بالتلفين ثم لما كثر اهل الاسلام اضطروا الى وضع النقط والاعجام فصار اول من وضع النقط من اخوة
 عام وقيل الحجاج وقيل ابو الاسود الدؤلي ما عرفت **قلت** الظاهر انه ابو الاسود على ما يظهر جماعة
 ذكرنا كيفية حدوث علم الحروف اول من اخترعها والله اعلم فانما يقع ان الله يوفيه من يشركه رسول
 يخبر رسوله فدهله امير المؤمنين عليه السلام واحبه بذلك فكيف لم يخبره بها صلى الله عليه وسلم قال في هذا
 وقال الشيخ ابو الخير سلامة بن عيسى بن احمد السامي الخوفي المعروف في اوائل كتاب المصباح في الخوفي ما
 حكى عنه ولما رسم علي بن ابي طالب في الاسود الدؤلي حروفها عليها الناس حينئذ السبعة عشر
 الاعجام كان ابو الاسود لا يحب ان يظهر في ذلك على اهل بيته ولم يزل يرفع عن اظهاره حتى سمع قارا
 يقول ان الله يوفيه من يشركه رسول وكبر اللام فقال لا يعمل بعد ذلك ان اول الناس فاستبد
 كاتبه جديدا قال اذا رايته قد ختمت في جوفه فانقط نقطة بين يدي الحروف واذا رايته قد ختمت في طائفة

فانقط نقطة على اعلاه واذا رايته قد كسرت فاجعل النقط تحت الحرف فاذا استغنى في النقط جعل
 النقط نقطتين ففعل فكان الشكل ففعل انما لطف المصاحف لطفها ورفعت حاشيتها ففعل ايضا
 وفعل فاشق للنقط من نقطها اذا استعملت في الشكل واللمعة والمفحة المعجزة وكثيرا منها اخرجت
 وقالوا انما الحرف يثبت مشاء الى اخر ما ذكر وقالوا انما يخرج الحرف في الحروف الاولى من قبل الحروف
 على ما في سعد السعدي ان كل واحد من القراء قبل ان يتجده القارئ الذي بعده كان في الاخير في الاخرية
 ثم لما جاء القارئ الثاني انقلوا عن ذلك المنع الى حوازيه ففعل في ذلك في القراء السبعة ففعل كل
 واحد منهم على ان كان ففعل ثم عادوا الى خلاف ما كانوا ثم اختلفوا على هؤلاء السبعة مع انه قد حصل في
 علماء المسلمين والعالمين بالقرآن ارجح منهم ومع ان زمان القومية ما كان في هؤلاء السبعة ولا غيره
 معلوم للقومية من الناس بالقرآن عنهم **ومع** الكشاف في سورة الانعام واما قراءة ابن عمر في
 شتر كما في رفع القتل ففعل ولا وجب الشك على اضافة القتل الى الشك والفصل بينهما بغير الفتح
 فتبين لو كان في مكان القريبات وهو الشتر كان سيجاء مودة كما سمع في شتر فيج القلوب ابي فاف
 فكيف في الكلام المشوق فكيف في القرآن المعجزة في قوله وجعل الله والذين حملوا على ذلك ان راي
 في بعض اصنافه كما انهم يكونوا بابا وباء ولوقر خرا لا ولا والشراء لان الاو لا لا شتر كما في سورة
 في ذلك من دقة عن هذا الامر كتاب وقال في سورة النساء في قوله تعالى واتقوا الله الذي تسمعون به
 ولا وحام انه في الحروف الثلاث قال والجو على عطف الظاهر على المضمر وليس بهيد لان الضمير المفضل
 متساو كونه واجار الحروف وكيفية واحد كما في قوله من رب به وزيد وهذا خلاصة من زيد سائر
 لانسان فلما استند الاتصال انكره اسبب العطف على بعض الكلمة فلم يخرج وجب تكرير المعامل الى ان كان
 على الحق هذه القراءة ما بها على تقدير تكرير الجار **قلت** وقراءة الجوزية حمزة قال الشيخ الفقيه في
 الرد على استدلال الكوفيين بحرف العطف على الضمير المحرور بل عادة الجار بقراءة حمزة ان هذا ساء على
 ما ذهب الكوفيون وهو كونه في الاستدلال في القراءات السبع اذا كان المراد كل حرف منها لا ان يكون
 فيها من كل القطع باسم المعامل المتكرر يقال ان هذا كانت جميع القراءات سورة او لم يقرأه الا
 وبعض تألفت منه اكثر متواترة وهو واقع الاجماع كسم الله والله والعالمين والدين وانا ان
 لسبعين واهدا والمستقيم والنفث والمضرب ولا الضالين فانه مشترك بين الكل مع تواتره بل ان
 مواقع الاجماع بين كثير منها فضل عن اجتماع الكل متواترا كما نقول انما ارادوا ببعض المذكورين

لعائين بالقرآن
 من نحيات الناس

مع

والمنع ان ما يشارك بغير السبع السبع مثالا لا متوازيه بخلاف السبع فان ما يشارك بغيرها اكثر
 من ان يشارك لنا بعد ذلك كل في التواتر بطلان تواترنا به امتياز كل قراءة عن السبعة مع عدم علم
 صاحبها بمكانة من بعد وكيف يطلع من جاء بعدهم على تواتر الجميع ولا يطلع بعضهم على بعض مع انهم
 واحد والمأخذ واحد ان هذا خارج عن مجاري العادات ام كيف يجمع هذا وكل امام في زمانه يجمع
 ان يؤخذ الا بقرائنه ونحوها طريقه وكذلك اهل زمانه الذين بعدوا عنه فكيف صار من جاء
 بعد الكل يحزن الكل ويحزن ان جميعا متواتر وان كل واحد منها جاء على وجهه من الوجه الذي نزل بها
 الكتاب تراهم اطلعوا على ما يطلع عليه الامم واهل زمانهم وعرفوا من وجه القرائات ما لم يعرفوا غير هذا
 كل لا يقدح في دعوى وجوب الاقتصار على السبع او العشر في ذلك لان يقين البرائة انما يحصل بالاكتمال
 عليها اذ لا كلام في الاخذ بها الا ما على شذوذه او نقصه انما الكلام في ما عدلها اشهر وما يظهر من القطع
 على قراءة كثير من تلك القرائات اشهر اطهر في صحة القراءة موافقة لها لصاحف لعثمانية ولما
 خالفها شاذ ضعيف مع مخالفة كثير منها لجمعها قال السيق في الاثقان قال ابو الخير الجزري في اول كتاب الشر
 كل قراءة طاشت لعربية ولو جبهه ووافقت احد المصاحف لعثمانية ولو اجمعت سندها في القراءة
 العجيبة الى كونه قد هان وعمل النكارها بل هي من الاحرف السبعة التي نزل بها القرآن ووجب على الناس
 سواء كانت عن الامم السبعة ام عن العشرة ام غيرهم من الامم المتفاوتين ومنه لحسن ركن من الاركان
 الثلاثة اطلق عليها ضعيفة او شاذة او باطلة سواء كانت من السبعة ام من غيرها منهم هذا هو الصحيح
 ائمة التحقيق من السلف والخلف مرجع ذلك الداعية ويكفي في ذلك ما هو شام وهو مدح السبع لئلا يفتقد
 خلافة قال الوشامة في المرشد الجيزي لا ينبغي ان يفتقر بكل قراءة تفرع الى السبعة ويطلق عليها لغة الحق
 انزل هكذا الا اذا دخلت في ذلك الضابط وقال في الاصل المعتبر عليه سند السند في السماع واستقامة
 الوجه في العربية وهو لغة الرسم وقال الكواشي ما صح سنده واستقام وجهه العربية وتوافق خطه
 الامام فهو من السبعة المقصود ومنه فقد شرط من الثلاثة في الساذ الى غير ذلك من كلامهم التي جعلها لا
 ولما راي الجزري مخالفة كثير من السبع لم يسلح الخط وادع في الشرط الثالث قوله ولو اجمعت الاول وقال في
 نفعه به ما وافقه ولو قد برأ ذلك يوم الدين فانه كتب في الجميع بلا الف مخالفة الحذف توافقه تحقيقا
 وقراءة الالف توافقه فقد برأ الحذف في الخط اختصارا والتميز وهذا كلام تفصيل من الشك في ان باب
 القدر يخرج عن اصل الاشراف فان كل كلمة قوت بوجه صحيح او غير صحيح توافق الرسم قطعا المتفقون

او يقدحوا في موضع مخالفة مع الله لا يقدحوا في توافق الكلمتين عرفا الا ان يكون خفيفا فان التوافق العبد
 نظير توافق الحصة العشرة لو غطت منها حجت وكثيرهم كتبوا ملك بلا الف ومع بدلت يا مثلا لا حشا
 دعوى كاشاهد له بل غير جاز كترقيم ما وقع مناد في القرآن لذلك الا ان يثبت جواز القراءة في كل
 والمرسوم كلهم ما معه بسط اعتبار هذا الشرط ولهم في هذا المقام كلمات منها فتمت عبارة مقارفة
 من حيث ان اصلها واضطراب في ما انزه الكتاب عن نقلها وقيام كراهة كفاية للتأمل الجبري او تلك القرائات
 والاختلاف قال كانت سنده الى النبي صلى الله عليه واله ومنهبت اليد كان خطها ان يحملها من اهل البيت
 التي ينبغي الاهتمام بها والاعتناء بحفظها وحسنها واخرى الناس بذلك الذين اتبعوا ائمتهم في حياته
 ولم يخالفوا بعد وفاته ثم تركوا من كان من اهل البيت الذين لا يسمون الا بالاسوة والعلوة
 اعلام الهداية وكان عليهم ان يتفوقوا خالفوا من سلفهم عن سلفهم عن سلفهم عن سلفهم
 الشيطان والارباب بالسؤال عنهم المرجع اليهم الملبس وعما كان بكتبتهم في النصف في هذا الباب لم يفتقر
 احبنا الى التوفيق بعقود وارشادنا من الخطاب ولما اشبهت في كل قراءة الى طاعت من افعال
 بحيث يشبه كون التواتر الذي هو على الاسس الهيم لولا ان نزل عليه القرآن اسحت بريل العرف الى
 تلك الاكلاف والروبع نراها خالية من هذه الجمع وتري اول طبقات المسلمين بالقرآنهم الذين
 استنبطوا كالأداء وليسوا بعين امام زمانهم امير المؤمنين واختروا من معسكر بصفين ثم مد الله الفضل
 باعوا واخذوا السقيم الكاسد متاعا فالفوا وصفوا ودفنوا فاكثروا وتواضعوا الجاهل والمخالف
 اشغلوا الناس عن تحصيل الفواضل والكتاب الفضائل وجعلوا الكتاب المكون الذي لا يمتدح المحرر
 عن النبيل الرمز والاشارة عن اسامي طابعت صارين مما يقع في الاخرة قرآن كمنسوخ
 غشها بحجاب من كرماء عذب في اناه بالقطر ان يحرق وقد فعل الجاهلون الذين هم لاسنة ذلك
 ان العجالة كانوا يسمون ان يكتب المصحف بالاسماء السور والابن والاعشار ذكره السجدة في
 والاروا ليله الرحمن الذين نزل لهم وعليهم القرآن الا ان اقرنوا مع كل ما روي في شيطان وضع النقل
 قرآن على من او حفر من غير علم بالافلاان وفلان من بصوا عدوهم في السر لا علان
 وتكاد تميز عن عظمهم الذين كذا وكذا وابن هذا احرام مقدس المحرم النبوية والعلل شان الكلم
 فان كان ما نقل عن تلك البيوت الطاهرة صدقا وحقه فينبغي الاقتصار عليه لا فائدة في الاقران الا لئلا
 الشبهة في المقام والا فلا فائدة في النقل غير تحراط اساميهم الشريفة في سلك اسامي عدوهم الموهوم

وهو مصدق
 وهو مصدق
 وهو مصدق

لا سائداً الذي نلج عنه النار والوضع وعلا ثم الكذب قال السيد السبعة سعد السعدي وعمر بن
 علي بن ورويه عن تفسير القرآن المجيد والاختلاف فيه بل هو من باب ما سائداً لقصار كثير السليبي
 في المعرفة بكتبة من يد فيه وعدة آيات ووجه قراءة السبعة والعشرة على ما هو وقراءة
 وعطاء الضحاك وأما علم وقد كان ينبغي نقل ذلك سنداً عن الجاهل من الأولين والأخبار الشاذة
 والمديريين وعمر بن حار الأول الإسلام وأخوه ومطالعاً على سرائره وهذا صريح في انكاره
 تلك الأسانيد وكيفية مكرهاً بغير فالتفسير لبعضها من قبل التلاميذ منها ما كان نافعاً لحداد
 المحالفين الذين لم ينفهم أحد من أصحابنا كـ بعض من قد فهم من فقه وعلم بلوغ طبقة واحدة منها
 أدنى مرتبة التواتر غير ما في القرآن من نافع بروي عن سبعين من السليبي وهو معارض بغير كلام
 السمك من منساجه حسنة في القرآن قال الرزكي في التحقيق لها منقولة عن الإمامة السبعة
 فإنها من السبعين صلى الله عليه وآله وغيره فإن أسند هذه القرات السبعة موجودة في كنف
 وهي نقل الواحد عن الواحد وفيه عكس في كلام طوابع في بعضه وأصح القرات سنداً جامع وعام
 وأصحها التواتر ولكن مع تواتر الجميع لا معنى للتصحيح ولا مع منها ما في حريق نافع واليهم من
 ابن عباس يروي القراتين عن أبي في طريق ابن كثير أنه أحد من شاعره وعن زيد بن ثابت وهو
 العربية فكان ابن عباس من أصحاب أبي بن موسى عليه السلام وكما كان هذه خصوصاً
 يتعلق بالقرآن وهو منسوب إليه قال سعد السعدي وأما ابن عبد الله بن عباس كان تلميذاً وكان يروي
 عن أبي بن موسى وهو من مشهورين بين أهل الإسلام وقد ذكر محمد بن عمر بن أبي في كتاب الترمذي ما
 لفظه وهو ما نقله التفسيرين ابن عباس وتلميذه هو كان تلميذاً عن أبي طالب والحق بن زيد بن حسن
 وأما عبد الرحمن السليبي بأخذ القراءات عن عبد الله بن عباس الذي كان معه سفر وصحاحه
 يأخذها عن غيره في السيرة النبوية للسيد أحمد الشافعي المعاصي المفتة بكتبة العنفة من ابن عباس
 تكلم به في التفسير فاما الأخذة عن أبي بن موسى وأما ذلك كله أخذه القراءات عن زيد بن ثابت
 كان بينهما غاية السامرة والمحاجة على ما يظهر من أخبار الترمذي والمؤيد وأما ذكر ابن كثير
 في أسد الغابة في معرفة الصحابة عن ابن عباس وأبي بن عبد الله بن عباس بن عمر بن عبد الله بن
 ومعاذ بن جبل والجذر من يذكروا غيرهم وأيضاً أخذت أخبار كثيرة وأما في خلافة كثير من
 عباس لقراءة جميع السبعة وزيادة من فيها ليس في المتن منها ما في طريق نافع ابن أبي هريرة

حد لقراءة من الخ مع ما ذكرناه في حقه انه بعد سابعة وثمانين سنة على ما قيل في حقه
عليه رغبة في العلم فذا العبد رسول الله صلى الله عليه وآله وكان يقول انكم تقولون ان
الحديث عنه وان الله لو عدكتم رجلا مسكيا اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله من يده
المسحوق يستعين به الصنف كذا سواك وكانت الاصار وتعتبر في العباد على ما ظهر في حد من رتب
اكثر من اخذاه رجل من احد من بني كعب بن جعد فقرأه عليه صلى الله عليه وآله من يده
في تلك السنة الطويلة واخذها عن كان روى عنه مشعولا منه **من** استماعه من فينه نافع ومفيد
وقد مر مرهتان ان هذان اجمع الناس على قراءة زيد وهو الذي يابيه الناس والفتى ابو القزائل المشتهر
في مناقبه انه في وفاء ايضا تكلم بكثير من القرائات السابعة او ثمانية اربعه مع روى عنه
مرفوعة لقراءة السبعة وقد كون بعد ما وروى في الزيادة فليجمع اليك في هذا من سطر ونب
منها ما في طريق ابن كثير والشيخ عمر بن الخطاب من استماعوا منهم في الحديث بكعب بن زيد يابيه
لكل واحد منها الاقراة واحدة مختصة به على القول بفتح القرائات بل على المختار لما اشترى اليهم ان كان بعضهم
ليست في الكتاب من اختلاف كثير من القرائات السبعة وقد رسم المصاحف في هذا الاختلاف وروى
جميعا على اقراة زيد يكن في في اللغة بالفتحة اليهم في هذا بل لكن من هذا الاختلاف ما هو مجهول في القرائات
العلماء الاخوان الفاسدة كما مر مرهتان **منها** ما في طريق ابو عمرو بن الحارث المصنف يروي عن اب
وقد قال الحسن السمين ثبت رجلا من عكرمة في ربح ابن حنبل بن الجهم يروي عن ابن
سنة عشرة وفاة وقد قارب التسعين وقد تقدم ان الامام ابو حنبل في خلافة عمر وعليه القول لا سيما
عن محمد بن روث في خلافة سنة ديك حد لقراءة السبعة **منها** ما في طريق ابن كثير من حد
عن ابن شبيب السائب الخزفي على ما روى في السجدة في الانفاق والسر متكم مع ان ابن عبد البر يروي عنه في
مرحوا على ما في نسخة كلاس لابن خزيمة من في كبره على ما حد في حواشي على ما في نسخة
كان سويل بن شبيب عليه السلام في المجاهلية على ما في الكتاب المذكور في هضام من حد الكلبي من تقدم
لبن في حد كذا في حد القرائة عنه واخذها من التي مع نظم ابن خزيمة في نسخة في **منها**
ان اباهم يروي عن ابن كثير ايضا وكيف كان يروي عنه في كبره في احدهما القرائة بقراءة السبعة على ما مر
عنه في بنو الهذيل والشيخ رحمه الله كما تقدم **منها** ان ابن عمار واخذها عن الذي هو في حد في حد
عن الزايد وغيره تصديق لقراءة عبد الله بن مسعود في القافية لقراءة السبعة على ما يظهر من كتابه في حد

[illegible]

من هذا الباب الثاني ان الوجه المثل لميل القرآن كان واحدا ان جملة ادعاء على
القراءة باحد السبع هو العشر بل قيلها بل ادعى ان قوله في الاثمة حجة به ونقد عن التمسك والتمسك
ما يظهر من حمل النواز الدائر على السبع الاستحاطة هذا المعنى وهو يتبع ما بالكتابة والمائة حرف
او حركات وسكنات مؤيد بما يات من الاخبار الواردة في القراءة كقراءة السامع او كما نعلم فيهم الضمنية
في الحظنة صدرها ونيلها ترك ما كانوا يسمعون احكاما من الاثمة فيهم لم من الزيادة في السبع والاثمة
او الكلمات او الكلمات الاصلية التي عدها عن السبع من منعه والقراءة ما هو من اليوم ما بقي منه
من قرب اليك اتمه الضلال بقسط من سبب بعض احكامهم الامانة وقام فيها ينفق على الاواب والبا
وما يقتضيه القواعد العربية والحسينات ومحتاج الحروف وصفاتها وامثال ذلك ما ذكره من الواجب
او المستحسن فيهم مراعاة في الثلاثة بعد تفصيل موكب الى الكتب المفيدة في ذلك قال العلامة في
الشيء كما حكى عنه واجتاز في القراءة الى ما هو عام من طريق اليه بكونه حيا من طريق اليه من طريق
فلما اوجز في قراءة حرفه والكتب لما فيها من الادغام والمائة وزيادة المدد في كل كلمة تكلف ولو قرئت به
جفت صلتها بالاختلاف انتهى وعن مناقب ابي سفيان قال قالوا اوضح القراءات قراءة عام لانها اقل
وفي ذلك انه يظهر ما اذنه ويحقق من الحزم واللين غير وان بعض فرائد القراءات اما في غيره وفيه نظر في جميع
الاقوال في العلامة وفيه من طريق اليه وعطف على قوله طريق اليه بكونه في كل انما هو وكما في بكونه
في عام فيكون ما احسن حكمه بان لو يشهد من باب القراءات السبع فراء عام من طريق اليه وهو ان رفع
اذ قراءة اليه عن كنهه فغرض في قراءة عام وطبقته بل ليس له رواية عنه كرواية تفصيل السبع في بعض
عليه ما تقدم وما الذي يروي عن عام غير اني ما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في القراءات السبع او كانت
غير ما يظهر من كلامه في قوله في القراءات السبع في القعدة الثانية ان القراءات السبع او كانت
مؤثرة عن السبع صلى الله عليه وسلم على ما ذهب اليه من جهة الله فخرج بعضها على بعض على ما روي
الادغام والندوة منها هو كثر في نوح من غير دليل واضح كترجيمه عن مراد ابو حبيب عليه السلام
على السكف وهو غير محمود منهم مع ان اصل الاعمال على ما روي احكاما من جهة هذه الكلمة في قوله
لا يوجب حرجية ما يعمها بالسبع ما ذكره بما بعد في ترجمته نحو التركيب بين غزوات في سورة ما روي
بعضها على بعض احكام العربية فيجوز اعادة كتلفه ومما يرد كلمات فانه لا يجوز الجمع فيها في كل
فان كان كل منهما مستورا بان يؤخذ ردة ادم من غير قراءة من كثر في رفع كلمات من قوله فان ذلك لا

لفظا المعنى ونحوه وكفها اذ كان بالتدليل مع الرفع او بالعكس واحتمال ان يكون مراده من المتواتر كان
مرجع اللفظ وقوته وما ذكره من الاوصاف الخارجة عنه مما استبعد القراء بالرفع غير بائع بعد
وجوب مراعاتها كونها من اجتهادهم بالاجتهاد لا استصحابا فانه كما ذكره كاشف الغطاء كاجاب مقدار
في علم الكتابة والحسناء علم السليح ورجح في الترخيم من غير مرجح اصل العدد ورجح الكلفة في المدونين
التي صلى الله عليه وآله والاولى بعد هذه المتواترة وفيه بين السبع على القول الاخر في وجهه
من جهة فائدة بعضهم على بعض وان كان في بعض من التركيب الخ في اوجه الاصلك بعد الحاقه
ياحد او يرجع الى انكشاف مطابقتها لقراءة الاثمة عليهم السلام التي كانوا يقرنون بها ظاهرا وتبين لها
وتدبره معتبر على المطابقة او تصديق المعنيين بذلك لقراءات لذلك وهذا كثير باين منقرا **باب**
تقديمهم على بعض القراءات فانه تعيين للاخرى اذا قرئت على وجهين **ج** وجود الكلمة المختلفة
قواتها او الالية مطابقة لاحكام السبع في الاخبار والكثرة في مقام الاستشهاد او التفسير او بيان التواتر
او الخاصية او في الخطب والوعظ وكذا في تفاسير القراء المقتضين على ذكر الاخبار التي ليس فيها
اسم القراء واختلاف القراء من ولا ان كقصر العياشي وقرأت وعلم ابن ابراهيم وعلم العباس
والعجاني وكذا في تفسير العسكري عليهم السلام فاما في تعيين ان وجودها في الجمع على ضبط واحد لا يجوز ان يكون
من باب المساعدة في حيث جاز التلاوة والكتابة بما يطابق احكام السبع لقضا العادة بالخلف اكثر
موضع واحد فيكشف لك عن وصولها اليهم كل على الاثمة عليهم السلام متساوية في القاطعة واجزاها
قد ذكر في كتابها في اخبار يزيد عن الاحصاء والوجود في الجميع اهدا الاصرار المستقيم بالساد وكما جدها
مضطحة موضع بالراي الجمة وهذا ايضا باب واسع يمكن بعد الدخول فيه الوقت على كثير من القوم
الظاهر **د** تفسيرهم للآية بما لا ينطبق الا على بعض القراءات كقول من المؤمنين عليهم السلام في تفسيره
لما لم يكن طبعا على او لتلك السبل كان فلكا من الامم في العذر بالاصياء عليهم السلام متساوية
وروي الباقر عليه السلام فانه ظاهر في كون القراءة في التركيب بالجمع خطا بالاثمة لا يفتح الباصطان
وكما في تفسير الفقه في قوله تعالى امتك اي امتها فانه ظاهر في ان القرعة باسكان التاء عن جدها
والجدة الذي هذا واحد وما كذا التمسك لولا ان هذا الله فمحيى فيهم الكيل **ر** سبل
الحاد عشر الاخبار الكثيرة العبرة العريضة في رفع السقط وحول النقص في الوجه من
رواية على ما مر منقرا في ضمن الاثمة السابقة وانه اقل من عام ما تزل العجز اعلى طلبة لا في الحان

منه واحصاها باية او سورة وهي منقولة في الكتب المعنوية التي عليها المعول والمها المرحه عند رعا
جعت اعزبت عليها في هذا الباب بعون الله الملك الوهاب **فقه الاسلام في اركان**
فضل القرآن من الكافي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن محمد بن عبد الله
قال ان القرآن الذي جاء به جبرئيل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وآله طين الله طين الله عشرة الف اية
منه على صالح في شرح الكافي عن كتاب سليم بن قيس الهلالي ان امير المؤمنين عليه السلام روات
الله صلى الله عليه وآله عليه السلام لم يرد في كتابه الف اية من القرآن فجمعوه وبقوله ما خرج من سبعين جمعة فكتب
على تثنيله التاسع والستون منه والحكم والمثابة والعهود والعهود وكان ثمانية عشر الف اية **ج**
محمد بن السيار في كتاب القراءات عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله
جاءه جبرئيل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وآله عشرة الف اية كذا في نسخة والظاهر منقولة
سبعة فاعثه لا تخافه من ان سئل المائة الكافي بل لا بعد كون ما بين ما خرج ما بين محمد بن يحيى
يرى عن السيار او ثمانية لمطابقة الموجود في كتابه لم وكيف كان فلا اشكال في اعتبار ما في الكافي في
البيان لورق في عقايد وان اولها بالاحاديث لقد ثبت كانه قد نقله في نسخة بالانزاع عليه السلام
عليه السلام في شرحه عليه السلام اية فيه من تضعيفه كثير مما رواه فيه وطعن على التفسير فيكون
في ذلك لغيره المطالب بعد وخرج كون المراد من القرآن عند عامة المسلمين وفيه من السبل
التي سئل الله عليه السلام والاثمة عليهم السلام في السبل من الاحباب هو ان الله تعالى في ايجاز
طائفة معينة منه تعرف بالوقوف انقطاعا عما عن الكلام الذي بعده في اول موضعها في اخر موضعها
في غيرهما والوجود منه ستة الاف او ما اية واربعة ايات واربعة عشرة او تسعة عشرة او ثمانون
عشرون او ثمانون اية على اختلاف من القراء في كيفية العدد وتعدد الفواصل والاملا في
الطريق من طريق العلامة عن سعيد بن المسيب عن ابن ابي طالب عليه السلام انه قال سالت النبي صلى الله
عليه وآله عن ثواب القرآن فاجابني بثواب سورة سورة على انزلت من السماء الى ان قال فيقول
النبي صلى الله عليه وآله لم يجمع سور القرآن مائة واربعة عشرة سورة في جميع آيات القرآن ستة الاف اية
وما اية وست وثلاثون اية وجميع حروف القرآن ثمانية الف واحد وعشرون الف حرف وما
دخني حرفا من معارضة بما رواه ابن الفري في الاثمة باسناده عن عثمان بن عطاء عن
ابن عباس قال يجمع اى القرآن ستة الاف وست مائة اية وست مائة حرف وجميع حروف القرآن ثمانية الف

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الفرائض عن محمد بن سليمان عن مروان بن الحكم عن محمد بن عمار عن ابي
عليه السلام في كتاب من كتاب من جعل ثلثه فقلت له جعلت فداك اما لا تفراها هكذا فقال قد
نفرت والله كما روي به جبرئيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه واله الرايعين القريب الامر خطبه -
وعنه وهو ابن عمه عن غيره واحد عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لو نزل القرآن كما انزل لالعب
فيه مستين كما ستعرفه وكان قبلنا ورواه المفيد في السائل السروية كما تقدم في المقدمة الثالثة
وغيره من سائر حبيب الحسن في ابي جعفر عليه السلام في حديثه في كتاب الحديث في القرآن فذكر حجاب
كثير ولم يزد فيه الا حروف اخطأت لها الكتاب وفيهما الحال كـب وعن حماد بن عيسى عن ابي
ابن عمر النخعي قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان القرآن فيه خبر مضى وما حدث من كان وما هو كان
وكانت اعماء رجال بالقيت **كج** وفيه ابن النعمان قال سمع ابا عبد الله عليه السلام يقول في مسكا في حقه
انه قال لو كان زيد في القرآن ونقص ما خفي حقا على ذي حجج ولو قد قام فامنا فنطق منه في القرآن
كد ورواه فضال بن خازم عن زيد بن ربيع عن ابي عبد الله عليه السلام قال نزل القرآن في سبعة باسماهم
فرب شئ منه وتكررت بالحب **كه** وفي الحال عن فضيل بن عبيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال ابو عبد الله
اصحاب العربية يعرفون كلام الله عز وجل من مواضعه والظاهر انه عليه السلام راء التغييرات التي
في القرآن من جهة تصرفات القراء واما باب الادوية فيه بما تقتضيه مواضعهم الغير المنتمية الى التبع
عليه السلام ولا الى اهل اللسان كما اشارنا في ذلك بعض اقسام الادغام الواجب عند بعضهم المغير
الكلية لسقوط حرف منها وتبدلها باخر يقارب في الخرج وهكذا **كو** النعمان في عتبة عن عطاء
عن ابي الحسن بن الحسن ومحمد بن يوسف عن عطاء بن رباح عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام
العرش قال قال امير المؤمنين عليه السلام كان في النظر الى شيعة محمد الكوفة وقد ضربوا القضاة
الناس المقران كما انزل اما ان فامنا اذا قام كسر وسوق قبلته **كو** النعمان في محمد بن محمد بن
عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عطاء بن جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام
عليه السلام في حقه عن ابي عبد الله عليه السلام بن حابر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام
ان قال امير المؤمنين عليه السلام في القرآن ما نسخ وما نسخ وما نسخ وما نسخ وما نسخ وما نسخ وما نسخ وما نسخ
ومنه حرف مكان حرف ومنه ما هو محرف عن محبة ومنه ما هو محرف عن محبة ومنه ما هو محرف عن محبة ومنه ما هو محرف عن محبة
لكل واحد من الامان قال واما ما حرف من كتاب الله فقولنا كما كنتم خير امة اخرجت للناس

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

اما عبد الله عليه السلام فبقره **وَرَزَلُوا اَمَّ وَرَزَلُوا** حتى يقول الرسول قال في امرأة العقول الظاهر ان كان
غيره بن محمد بن زيد فيه قوله ابي من النسخ ويدل على انه سقط من الآية قوله ثم رزلاوا النبي ل
السياخر ابن ابي جعفر بن علي بن عطية والعباس بن الجعفي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل **وَرَزَلُوا**
اَمَّ وَرَزَلُوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا من نصرته **لا** وعن الحسين بن سيف عن ابيه عن
ابيه عن علي بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام يقول في قوله ثم رزلاوا من رزلاوا في
سند الكافي مع ان روايته سيف لا يوافق صاحب الصادق والكاظم عليه السلام غير بن محمد بن ابي
الشيخ فانه من اصحاب الرضا عليه السلام ايضا بعيد ولم يذكر احد من روايته لب علي بن ابي عمير
عن المفضل بن سويد عن ابن سماع عن عبد الله عليه السلام في حاشية على الصلوات والصلوة الوسطى
وَصَلَّى الْعَصْرَ وَقَوَّاهُ فاني بن ج العباس بن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت له
الصلوة الوسطى فقال عليه السلام حاشية على الصلوات والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ وَقَوَّاهُ**
فاني بن والوسطى هي الظاهرة التي كان يقولها رسول الله صلى الله عليه وآله **لَا** السيد الاجل علي
طاوس في فلاح السائل روي عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال كنت امرأة العصر فقلت
فقال الحسن عليه السلام للكاتب لما بلغ هذه الآية حاشية على الصلوات والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ**
وَقَوَّاهُ فاني بن له وفيه روي عن كتاب ابراهيم بن محمد بن ابي بصير عن عبد الله عليه السلام
حاشية على الصلوات والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ** الآية لو ومير روي في كتابه في القرآن
عن الصادق بن عليهما السلام في نسخة عتيقة ملحقة بهذا الا ان اربعة احاديث بعدة جازي عن الباقر والرضا
عليهما السلام ان الصلوة الوسطى هي الظاهرة وان رسول الله صلى الله عليه وآله كان في حاشية على الصلوات
والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ** الآية **لَا** السيد رحمه الله في سعد السعدي في الفصل الثامن
الكشاف في حاشية الاستدلال بان الوسطى هي الظاهرة القطع ومنها الرواية عن ابن عباس وعائشة روي
وَصَلَّى الْعَصْرَ وكذلك روي عن ابن عباس عن ابي عبد الله عليه السلام في حاشية على الاقرب
سماوي في الظاهر **ح** الصادق رحمه الله في حاشية الاخبار عن علي بن عبد الله بن ابي
ابن محمد بن الحسن المعروف بامير المؤمنين معاوية بن عبد الله بن ابي حلف عن عبد الله بن داود
عن مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن الفخاح بن حكيم عن ابي جعفر عليه السلام في حاشية على الاقرب
قال روي عن عائشة ان النبي لما مضى قال اذا بلغت هذه الآية فكتب حاشية على الصلوة والصلوة الوسطى

وَصَلَّى الْعَصْرَ روي عن زيد بن اسلم عن النبي صلى الله عليه وآله في حاشية على الاقرب
وفيها بالاسناد عن سعد بن احمد بن الصباح عن محمد بن عاصم عن الفضل بن وكيع عن هشام بن سعد
عن زيد بن اسلم عن ابي جعفر عليه السلام في حاشية على الاقرب **وَصَلَّى الْعَصْرَ** فاني بن
حتى اصلها عليك فلما روي بها امتهما على حاشية على الصلوات والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ**
مر وفيها بالاسناد عن سعد بن احمد بن داود عن ابي زهر عن مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن ابي جعفر
قال كنت اكتب محققا فوجدت في نسخة النبي صلى الله عليه وآله فقال اذا بلغت هذه الآية فكتب
حاشية على الصلوة والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ** في حاشية على الاقرب عن ابراهيم بن محمد بن
عيسى عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن اسمعيل عن الفضل بن سنان عن جميع اصحاب
عيسى عن زيد بن عمار عن ابي الهيثم با جعفر عليه السلام في حاشية على الصلوة فقال حاشية على
الليل والنهار فقلت هاهنا هي وبينهم في كتابه فقال نعم قال الله تعالى اني انزل عليه
بعض القرأت حاشية على الصلوات والصلوة الوسطى **وَصَلَّى الْعَصْرَ** روي عن زيد بن اسلم عن ابي جعفر
ورواه الصدوق في حاشية على الاقرب عن ابي عبد الله عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن محمد
وابن ابي جعفر عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد عن حماد
في رواية في الفقيه ما يسنده عن زياره والظاهر ان السواء لما كان عاوضا في حاشية على الصلوات والصلوة
بقرينة التقصير في الجواب على ذكرها فلا بد وان يكون عرض وزيد معرفة استخرج ذلك من القرآن
للاختصاص مع العامة وغيره لانه اجل من اجلها ولشبهه لذلك قوله عاوضا في حاشية على الظاهر
فرضه في كتابه على ما يظهر من اخبار كثيرة في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب
الظاهر لا مطلقا ولا احتمالا لمعوية بالجواب الاول فظهر الاستدلال لبيان ذكر صلوة العصر في
القرآن ببعض القرأت المعينة من المصحف مع قراءة بقرينة عدم ذكرها فيه في موضع اخر والظاهر
لاشار اليه ولما مضى وما في الاخبار مع ما تقدم من حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب
على العقوبة وقد تقدم من قراءة جميع مقام وهذا نظير قوله عز وجل في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب
في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب
بقرينة ان الصلوة اسقطت في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب
وكل ما مع انه في مقام التفصيل وقد ذكر ان جازها فاني بن السهل في حاشية على الاقرب في حاشية على الاقرب

سوى السائر من سائر الخلق على كل حال والذين لا يقرمون ولا يقرمون
الا كما يقرمون الله تعالى في كل حال والذين لا يقرمون ولا يقرمون
سبع سنين في كل سنة واية حبة او اكثر في كل سنة
وعلى من حفظه عن الله تعالى والذين يقرمون في كل سنة
الى الحول غير اخرج حركات سبع الساعات في تفسيره بالسيد المتقدم عن ابي المؤمنين عليه السلام
المحرفة وقوله تعالى جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم
شاهدا ومعنى وسطا بين الرسول وبين الناس فهو شاهد على الناس ووسطا بين الناس
ابن اسمعيل عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما جاء من يفعل ذلك معكم في الاخرة في حق الله تعالى
ع محمد بن عبد الله القمي في كتابه في تاريخ القرآن في باب الايات المحرفة قال وقوله تعالى جعلناكم
امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وهو قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس سورة النور
ابن ابراهيم في تفسيره قال قال لعلي بن ابي طالب والابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
ال محمد بن الكتاب ب فرات بن ابراهيم في تفسيره معناه حمران قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول
هذه الاية ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
ادخل حرف مكاف حرف ج العباسي عن ابي سالم قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى
ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم قال هو الابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
اسم د وخرابوب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم
والاعراب قال وخرابوب كان نوحا وادركوا الابراهيم والاعراب ه وخرابوب عن ابي عبد الله
عبد الله عليه السلام قال قلت له ما الجنة في كتاب الله ان ال محمد هم اهل بيته قال قوله الله تبارك
تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
بعضها من بعض والله سمع عليم ولا يكون الذين هم القوم الاسلام من اصحابهم وقال ابا عبد الله
شكر ابا عبد الله بن ابي بكر والاعراب والاعراب في تفسيره
التيان قال وفي قراءة اهل بيت عليهم السلام والاعراب في تفسيره
الفهام قال حدثني محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام
الصدوق محمد بن ابراهيم قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم

هذا الحديث في تفسيره

والاعراب والاعراب في تفسيره
ال محمد بن الكتاب ب فرات بن ابراهيم في تفسيره معناه حمران قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول
هذه الاية ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
ادخل حرف مكاف حرف ج العباسي عن ابي سالم قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قوله تعالى
ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم قال هو الابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
اسم د وخرابوب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم
والاعراب قال وخرابوب كان نوحا وادركوا الابراهيم والاعراب ه وخرابوب عن ابي عبد الله
عبد الله عليه السلام قال قلت له ما الجنة في كتاب الله ان ال محمد هم اهل بيته قال قوله الله تبارك
تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم والاعراب والاعراب في تفسيره
بعضها من بعض والله سمع عليم ولا يكون الذين هم القوم الاسلام من اصحابهم وقال ابا عبد الله
شكر ابا عبد الله بن ابي بكر والاعراب والاعراب في تفسيره
التيان قال وفي قراءة اهل بيت عليهم السلام والاعراب في تفسيره
الفهام قال حدثني محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام
الصدوق محمد بن ابراهيم قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان الله اصطفى ادم ونوحا والابراهيم

مس

مس

قال يقول اذا انقطع الاجل وباسيكا استعملتها ما جاز اخر من صبرها ولا اجل غير ذلك حتى ينفذ الاجل فغدا
حيثما وقع الصدوق في الفقيه باسناده عن الحسن بن محبوب عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام
قال قد سئل عن المتعة فقال المتعة اليوم ليست كما كانت قبل اليوم الحق كمن يوم من يومه فالجواب لا
يؤخر من متعلقين واحل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتعة ولم يخرج مما جئ به في قوله وقر ابن عباس
فاستمتعتم به منهن اى حل منهن فلو هو منهن وبعده والظاهر ان قوله وقر له منهن كلام
الامام عليه السلام فترتبة ما باقى من العيانية والوجه فيه ما مر في قول الحديث الاربعين مرسومة المتعة
وذكر الفاضل المولى مراد القزويني انه مر كلام الصدوق حيث قال قوله وقر له منهن مقتضى الوقت من
مهم الى اجل من الالية فيصير قضاء المتعة والادغام لبيان معنى الالية دون ان المصنف سها في انه
لو كان منها الوجوب لوافقه وطرح الخبر اقول من هذا الحل الذي ياباه ووفق كل من في رتبة ما بالمتكلام
وياتي الجواب وكلامه الاحكام ان الله تعالى والعجائب عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال
ابعد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتعة فاحل لهم المتعة ولم يخرج بها وكان عليه السلام
لو ما سبق في باب الخطاب يعني مراد في الاشارة وكان اوجاس بقوله استمتعتم به منهن الى اجل منهن
فالوجه انهم منهن وقضية وهو لا يكفر في هذا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احلها وانما هي منهن
اي بصير في جعفر عليه السلام قال كان يقرأ فاستمتعتم به منهن اى حل منهن فلو هو منهن وبعده
في الاحكام عليكم فيما اترأصيته به من بعد الفريضة فقال هو ان يزوجها الى اجل تنجوت شئ
الاجل **ح** وعن عبد السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ما تقول في المتعة قال قول الله تعالى
فاستمتعتم به منهن فلو هو منهن اجورهن وقضية **ح** وجب منهن ولا جناح عليكم فيما اترأصيته من بعد
الفريضة قال قلت جعلت فداي اهي من الاربع قال البت من الاربع انما هي اربعة فقلت رايك
ان يردوا او يردوا قبل القضاء الاجل الذي اجل في كل لا بأس ان يكون ذلك من ضمانه ومنها ما اجل
والوقت في ان يردوها بعد ما ينفذ الاجل كما في السخنة ولا بعد كونه السخنة والوقت لا ينفذ جميعا
هنا وفي ما تقدم في معنى عبد الله بن مسعود والى ان الزيادة بعد قوله استمتعتم به منهن
البرية في علي بن النعمان عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت
استمتعتم به منهن **الى اجل منهن** فلو هو منهن وقضية الالية قال الحق الذي اذ في حاشية التبيان
من طرفهم وطرفا متظافرة بانه كان في اية المتعة فاستمتعتم به منهن **الى اجل منهن** وكان كلوا في

ومعنى ان مسعود بن عباس وكانا بنو كذا فقلت كذا كذا في معنى ان وقضية
الطرف فليلاحظ في سعة عبد الله بن مسعود في كتابه في الفرائض في قوله وقر له منهن
عليه السلام استمتعتم به منهن اى حل منهن فلو هو منهن وبعده والظاهر ان قوله وقر له منهن كلام
الامام عليه السلام فترتبة ما باقى من العيانية والوجه فيه ما مر في قول الحديث الاربعين مرسومة المتعة
وذكر الفاضل المولى مراد القزويني انه مر كلام الصدوق حيث قال قوله وقر له منهن مقتضى الوقت من
مهم الى اجل من الالية فيصير قضاء المتعة والادغام لبيان معنى الالية دون ان المصنف سها في انه
لو كان منها الوجوب لوافقه وطرح الخبر اقول من هذا الحل الذي ياباه ووفق كل من في رتبة ما بالمتكلام
وياتي الجواب وكلامه الاحكام ان الله تعالى والعجائب عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال
ابعد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتعة فاحل لهم المتعة ولم يخرج بها وكان عليه السلام
لو ما سبق في باب الخطاب يعني مراد في الاشارة وكان اوجاس بقوله استمتعتم به منهن الى اجل منهن
فالوجه انهم منهن وقضية وهو لا يكفر في هذا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احلها وانما هي منهن
اي بصير في جعفر عليه السلام قال كان يقرأ فاستمتعتم به منهن اى حل منهن فلو هو منهن وبعده
في الاحكام عليكم فيما اترأصيته به من بعد الفريضة فقال هو ان يزوجها الى اجل تنجوت شئ
الاجل **ح** وعن عبد السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ما تقول في المتعة قال قول الله تعالى
فاستمتعتم به منهن فلو هو منهن اجورهن وقضية **ح** وجب منهن ولا جناح عليكم فيما اترأصيته من بعد
الفريضة قال قلت جعلت فداي اهي من الاربع قال البت من الاربع انما هي اربعة فقلت رايك
ان يردوا او يردوا قبل القضاء الاجل الذي اجل في كل لا بأس ان يكون ذلك من ضمانه ومنها ما اجل
والوقت في ان يردوها بعد ما ينفذ الاجل كما في السخنة ولا بعد كونه السخنة والوقت لا ينفذ جميعا
هنا وفي ما تقدم في معنى عبد الله بن مسعود والى ان الزيادة بعد قوله استمتعتم به منهن
البرية في علي بن النعمان عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام قال قلت
استمتعتم به منهن **الى اجل منهن** فلو هو منهن وقضية الالية قال الحق الذي اذ في حاشية التبيان
من طرفهم وطرفا متظافرة بانه كان في اية المتعة فاستمتعتم به منهن **الى اجل منهن** وكان كلوا في

قال يقول اذا انقطع الاجل في ما سبقتنا استعملنا ما جاز آخره ما ولا جعل غيرنا حتى ينقضي الاجل وهذا
حيث لم يصدق في انقيده باسناده عن الحسن بن محمد بن عثمان عن ابي جعفر عليه السلام
قال في مثل هذه المنفعة فقال المنفعة اليوم ليست كما كانت قبل اليوم الحق كمن يوم من يومه واليوم لا
يؤخر من غيرنا ونحن واحد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه السلام المنفعة ولم يجر مما حتى قبض وقوله ابن عباس
فاستغنى به منهن **الى اجل** منهن فانه منهن اخرهن وبعينه والظاهر ان قوله وقوله منهن كلام
الامام عليه السلام بقرينة ما ياتي من العياشي والوجه فيه ما عرفت في الحديث الا بعين منسوبة اليه
وزعم الفاضل المولي مراد التفسير انه مراد كلام الصدوق حيث قال قوله وقوله الخ مقصود الخلف من
منه الى اجل منتهى الى الاية فيصير نقضه المنفعة والانضمام لبيان معنى الاية ووجه ان المنفعة منها حتى بان
لو كان منها الوجوب لقوله وطرح الخبر اقول من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
وباقى الخواب وكلامه الاحكام انما كان العياشي عن جعفر عليه السلام في كلامه
ابن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
لو ما سبق في باب الخطاب يعني مراد في الاشياء وكان ابن عباس يقرنا استغنى به منهن **الى اجل** منهن
فانه منهن اخرهن وبعينه وهو لا يكفر في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
في جعفر عليه السلام قال كان يقرنا استغنى به منهن **الى اجل** منهن فانه منهن اخرهن وبعينه
ولا جناح عليكم فيما اتيتم به من بعد الفريضة فقال هو ان يتوجه الى اجل ثم يجد شيئا
الاجل وعنه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت ما تقول في المنفعة قال قول الله تعالى
فاستغنى به منهن فانه منهن اخرهن وبعينه **الى اجل** منهن ولا جناح عليكم فيما اتيتم به من بعد
الفريضة قال قلت جعلت جلاله احيى من الاربع والبيت من الاربع انما هي اجرة فقلت وانما
ان يرد او يرد او قبل القضاء للاجل الذي لا باس ان يكون ذلك من زمانه ومنها ما بالاجل
والوقت وقال يزيدها بعد ما يفضي الاجل كما في النسخة ولا بعد كون السهم من الراية لا اتفاق جميع
هنا وفي ما تقدم في مصنف عبد الله بن مسعود والحي ان الزيادة بعد قوله تعالى منهن ط السائر
البرية في علي بن النعمان عن ابي بن قيس عن ابي عبد الله عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
استغنى به منهن **الى اجل** منهن فانه منهن اخرهن وبعينه والظاهر ان قوله وقوله منهن كلام
من طرفه وطرفا منظارا فانه كان في اية المنفعة فااستغنى به منهن **الى اجل** منهن وكان كل من في ما سبقتنا الكلام

في مصنف ابن مسعود وابن عباس وكانا يقران ذلك فقلت وكذا في مصنف ابن مسعود في مصنف ابن مسعود
لغيره فليلاحظ في سعد بن عبد الله في كتابه في الفرائض وهو قال في قوله وجعفر بن عثمان
عليه السلام استغنى به منهن **الى اجل** منهن فانه منهن اخرهن وبعينه والظاهر ان قوله وقوله منهن كلام
عمار بن مروان عن جعفر عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
القول في تفسير البرهان مرسل عن عمار بن مروان عن جعفر عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
صلى الله عليه وآله وسلم في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
فان ابن عباس وخبره في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
وعنه ابن ابراهيم عن احمد بن محمد البرقي عن ابي عبد الله عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
جعفر عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
الى اجل منهن فانه منهن اخرهن وبعينه والظاهر ان قوله وقوله منهن كلام
عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
قلت الذي ظهر في ان قد سقط الواو او النسخ منه كلمات وهي غير تلك الاية كما نقلناها على ما هي
الوجود في المصاحف ومما ياتي اخرى في هذه السورة وهو قوله تعالى يا ايها الناس قد جاءكم من ربكم
بين يديكم واتواكم اليكم نور مبين وان لفظ في على متوسط بين زمانا ومدة في الاية وفي اليكم
وفي في الثانية موجود سقط من الوصلين وكان الاصل بعد قوله في على هذا مصدقا لما معكم وهذا
لا سناد عن محمد بن سنان عن عمار عن جعفر عليه السلام قال قلت ما تقول في قوله واتواكم اليكم في على
قوله مبين او في ذلك انه وجد الله اورد سندا في هذا هكذا على ابن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام
عمار بن مروان عن جعفر عليه السلام في ما عرفت من هذا الحمل الذي ياباه ووجه كل من في ما سبقتنا الكلام
الاية ثم قال وهذا الاسناد صحيح بن سنان في ذكر سقوط في على في قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا
كأنتم ثم قال وهذا الاسناد في ذكر الحديث المذكور والبيان اورد في كتابه تلك الاخبار بهذا السند
بعد قوله لما معكم وباسناده ثم ذكر الاية الاية المقتضية لقوله في على واحتمال كون ما في مصنفهم عليه
موافق لما في الخبر وغالط الماعن في كتابه الفاضل المذكور بعيد يد السائر في البرية في قوله
البرية قال ابو عبد الله عليه السلام انما تجدون الناس على ما اتيهم الله من فضله فقد اتينا آل ابراهيم وال

عبد الله الفقيه في كتاب فتح القرآن وفسح الخزان الصادق عليه السلام في بيان الانفال والطبرية ورواه
قوة ابن مسعود ومعدن الرواس وعلم بن الحسين وابو جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام وزيد بن علي بن جعفر
محمد الصادق عليه السلام وطائفة من أصحابنا في انفاق روافع موضع اخر ففتح ان قوله اهل البيت
يسألون لا ما ان قلت المظاهر فقلهم سالت ملا ناع التبريد العلاء انه طلب منه معرفة مبدء روافع
او بعض جملة المجهول في انقاله يسألون في الروح يسألون عن روافع الفريين يسألون عن احوال من
قلهم سالت فلا فاشيت الا انه طلب اخذ منه وليس السؤال في الاية الحسية او المناسبة للحواش ذكر
العيانة ومبررات من ذلك وارت له وقطاع الملوك وطوبى لا ورفعة وغيرهما ما ذكر في قوله واما السؤال
عن معرفة حكمة وانه حلال او حرام كما كانت حراما على قديمهم وان احتمل بعض المفسرين كانه في الطبرية لكنه
لا يناسب التقدير المظاهر في قوله فانفقوا الله كما اشار اليه امير المؤمنين عليه السلام في الخبر السابق او لا يخفى
ولا خلاف في هذا السؤال في وجوب الروح والانتكاد عليه فتعين كون العرض في السؤال متقاه فقيها
عليهم السلام ان يجعل لهم سمانا وضيا فيها كما ذهب اليه جماعة ونقلنا الطبرية في روافع عن عباس بن جريح
والصالح وعكر بن واخس والطبرية في قوله وقد صحت الرواية عن ابي جعفر في قوله عبد الله عليه السلام انها
قالا ان الانفال كل ما اخذ من اعداء الحرب بغير قتال له ان قال وقال ان غنائم بدر كانت للبيته صلى الله
عليه وآله فسالوه ان يعطيهم لكن الجماعة المذكورة ذهبوا الى ان عرضها ومعناه يسألون عن
الانفال ان يعطيهم ولا يخلو عن تكلف وعلى الروايات فالاية بظاهرها مستقيمة كما لا يخفى ر
السياق في صحة بن سنان عن عبد الرحمن القصير والبرقي عن محمد بن علي بن بصير عن ثعلبة عن عبد الله
عن ابي جعفر عليه السلام في قوله الله جل وعز وانفقوا مائة الف في الفريين الذين ظلموا منكم جماعة
الطبرية في قوله امير المؤمنين عليه السلام اسطاب الله عليه السلام وزيد بن ثابت وابو جعفر الباقر عليه السلام
ابن ابي اسير والعالية لتصديق علي بن ابي ابيهم في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تخفوا الله
وهو له ونحوها اما انكم وانتم تعلمون نزلت في السابعة اس عبد الله المسمى فلفظ الانفاق
ومعناه خاص وهذه الاية نزلت في غزوة بدر فبعضه ستة خمس من الحجرة وقد كتبت في هذه
اخبار بدر وكانت بدر على راس سنة عشر مائة من قبله رسول الله صلى الله عليه وآله المدينة
ونزلت مع الاية التي في سورة التوبة واخرون اعترفوا بدفعهم الاية نزلت في ابي لبابة هذا الذي
على ان التاليف على خلاف ما انزل الله عليه نبيه صلى الله عليه وآله في السياق كما عرفت

عن ابن ابي جعفر عليه السلام هكذا نزلت هذه الاية يا ايها الذين امنوا لا تخفوا الله والرسول و
اما انكم انتم تعلمون وانتم تعلمون سمعنا في تفسير العباسية في حديثه عن عبد الله بن مسعود
عنه في الحسن الثاني ومع الحسن بن الحسن قال له انهم يخفون عليا يقول الله تعالى يا ايها
قاله انبيى اذ هي امة الغارة ان روافعهم ذلك هو الله فقلت ان الله فارب الله سكتة على روافع
واذكر فيها عيرتي قلت له جعلت فداك وهكذا تقر بها ان هكذا قرأنا في كتاب روافع روافع
قال ابو جعفر عليه السلام فانزل الله سكتة على روافع الاية ان السكتة امارات على روافع
جعل كلمة الذين كفروا السكتة فقال هو الكلام الذي تكلم به غيت في الكل من روافع روافع
محمد بن خضاعة عن الرضا عليه السلام فانزل الله سكتة على روافع روافع روافع روافع روافع
قال هكذا تقر بها هكذا تقر بها روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع
عليه السلام فانزل الله سكتة على روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع
رواه الله صلى الله عليه وآله روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع
سكتة على روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع
هكذا قلت وللأصحاب كلام طويل في المقام في استجلاء عدم الغيرة في قوله يا ايها الذين امنوا
عليه ايمان صاحب العامة فجمعهم الله بفحور وبفاحته له روافع روافع روافع روافع روافع روافع روافع
مكتوبة فيها ماء الذهب وما تحفل من السكتة في السورة في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تخفوا الله
انتم عشر ضمير كما في البيت صلى الله عليه وآله في قوله يا ايها الذين امنوا لا تخفوا الله في قوله لا تخفوا
لنزل عليه السكتة مع انه قال في قوله لا تخفوا الله في قوله لا تخفوا الله في قوله لا تخفوا الله في قوله لا تخفوا الله
وهذا لما هو بعضهم ان اذ فيه في التابوت فاذ فيه في اليم ان الغيرة في الثاني للتابوت وفي
الاول لم يرد عابه الرخس وجعله منافرا من جبال القرآن عن اعجازه فقال والضمير كلما راجعه
الى موسى وجميع بعضها اليه وبعضها الى التابوت فيمagine لما يرد في اليد من ثمار النظم الذي هو
ام اعجاز القرآن وما راعاهم ما يجب على المفسر في قوله لا تخفوا الله ورواه روافع روافع روافع روافع
وليفه الضمير في قوله لا تخفوا الله بعد الله وقام الكلام بطلب غلظه و الطبرية
جاءه في القراءة المذكورة اخا قرأه الصادق عليه السلام في السياق في قوله لا تخفوا الله عن محمد بن سليمان عن
ابيه عن ابن عباس عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال في ذلك من كتاب الله ح غفر الله له

دم

عنه أصغر الخ جعفر بن عبد الله عليه السلام في قول من سأله عن الاستبصار في العلم قال لا يزال
كو الطير في البحر كذبوا بالحقف فرائد أئمة الهدى عليهم السلام **مسورة الوعد** **ا**
الشيخ المفيد أبو سعيد محمد بن أحمد بن الحسين النيسابوري حدثنا الشيخ جمال الدين أبو الفتح الرازي عن أبي
صالح التميمي المشهور في أربعمائة الحديث الواحد والثلاثون أخبرنا أبو القاسم عبد العزيز بن محمد السعدي عن
عليه السلام قال أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن جعفر الجرجاني قال أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن صالح الميسري عن
قال حدثنا أحمد بن محمد بن سفيان القاسمي قال حدثنا أبو بشر الأشعري قال حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الرحمن الذهلي
الكوفي قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد الأسدي القرقي قال حدثنا السري بن يحيى عن أبي بصير عن جعفر بن محمد بن
محمد بن عمار بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي بن أبي طالب عليه السلام يا علي
إن الناس خلقوا من شجرة وخلفت نوات من شجرة من حدة ذلك بأن الله تبارك وتعالى قال في
الأرض قطع نخار رات حتى يبلغ بيقع ماء واحد هكذا في هذا رسول الله صلى الله عليه وآله **ب**
الحق المدا في حاشية القصة عند قوله وابتغى بالذكر المخطوط أن الأحاديث من شرط قناو طرهم
مطابقة ما في كان التبرك في غنائت سند العباد **و** على كل قوم هاد **ج** مثل الذين علموا من يدع الزن
في جبل المباني في تفسير كازر والوجه في دفع الله في سياق الآيات المحرقة وفي صورة الرد افتات من
العباد **و** على كل قوم هاد **د** علي بن إبراهيم في قوله تعالى معقبات من بين يديه ومخلفه يحفظونه
من أمر الله فاهتفون عند أبي عبد الله عليه السلام قال لقار بها السمع يا فكيف يكون العقب من بين
وأما العقب من خلفه فقال الرجل جعلت ذلك كيف هذا فقال أنما قلت له معقبات من خلفه **و**
من بين يديه يحفظونه بأمر الله ومن ذلك الذي يعتد به في حفظ الشيء من أمر الله وهم الملائكة الكائن
بالناس **هـ** العياشي عن أبي العباس قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وأنا في له معقبات من بين يديه
ومخلفه يحفظونه بأمر الله فقال من وكيف يكون العقب من بين يديه أنما يكون العقب من
يحفظونه بأمر الله **و** السيلوك عن القاسم بن عروة عن بكير عن حماد قال قال رجل له معقبات من
يديه ومخلفه فقال أفم قوم عرب كيف يكون المعقبات من بين يديه **و** يحفظونه **و**
الله **ز** الطبري روي عن أبي عبد الله عليه السلام له معقبات من خلفه **و** من بين يديه يحفظونه
بأمر الله **ح** علي بن إبراهيم في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام يحفظونه من أمر الله يقول
بأمر الله **ط** العياشي عن معاذ بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى يحفظونه من أمر الله **ق**

[illegible]

فرء كسائي وحده لقد علمت بفتح
 التاء والباقيون بفتحها الى ان قال و
 زعموا ان هذه القراءة رويت عن
 امير المؤمنين علي بن ابي طالب
 عليه السلام

[illegible]

[illegible][illegible]

ابن محبة بن زيد بن فهد عن الحسن بن المغيرة النخعي قال قال الحكم بن عتيبة ان مولاي علي بن الحسين
عليهما السلام قال في الخبر ما من منصف الا في حق الله تعالى **ج** علي بن ابراهيم بعد ما ذكرناه العامة في سبب قول الآية
المذكورة قال واما الخاصة فانه روي عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله
اصابه خصاصة فاجاء الى رجل من الانصار فقال له هل عندك من طعام قال نعم يا رسول الله وفيه له
غنا فان شئاه فلما ادناه منه عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان يكون معه علي وفاطمة والحسين والحسين
عليهم السلام فاجاء ابو بكر وعمر ثم جاء علي بن ابي طالب بعد ما انزل الله في ذلك وما ارسلنا من قبلك من رسول
ولا نبي **ولا حدث** الا اذا اتى القائل سلطان في امية يعني ابو بكر وعمر ففتح الله ما يطيق الشيطان يعني لما
جاء علي بن ابي طالب بعد ما الخبر **لا** الكثرة في رجاله من العياشي في علي بن الحسين بن العباس بن عامر بن
ابن عثمان عن الحسن بن المغيرة قال قال حمران بن اعين ان الحكم بن عتيبة روي عن علي بن الحسين عليهما السلام
ان علي بن ابي طالب في آية ناله فلا يخبر قال حمران سألت ابا جعفر عليه السلام فقال ان عليا عليه السلام كان
يمر له صاحب سليمان وصاحب موسى وليك نبيا ولا رسولا ثم قال وما ارسلنا من قبلك من رسول
ولا نبي **ولا حدث** قال فجب ابو جعفر عليه السلام له الكثرة في عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن احمد بن ابي
نضر عن فضالة بن ميمون عن زائدة قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل وكان رسولا نبيا ما
الرسول وما النبي قال النبي الذي يري في منامه الى ان قال ثم تلا عليه السلام وما ارسلنا من قبلك
من رسول ولا نبي **ولا حدث** **لو** ورواه احمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن حمزة عن ابن
فضال عن علي بن يقطين الهاشمي عن زائدة بن مسعود عن ابي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل
وجعلنا من قبلك من قبلك من رسولا ولا نبي **ولا حدث** لست هذه فاشناها الرسول الخبر لو سئل
عبد الله القمي في كتاب تاريخ القرآن وسننه قال وفيه اى الصادق عليه السلام وما ارسلنا من قبلك من شيء
ولا نبي **ولا حدث** يعني الاية قال بعض المفسرين بعد ما يرد على هذه الاخبار ما لفظه وبالحكمة هذه
الاخبار وعبرها ما رواه الصفا رايضا بطريق عديدة في موضع سريه بعد الدلالة على ان كلمة **ولا حدث**
هي التي نزل بها جبرئيل من الرتب الجليل وهي موجودة في مصحفهم وفي بعض رواه الصفا في المصنف
انها قرينة قنادة وهي من مشاهير العامة وهذا الغنى سقط هذا القدر هو الغرض من شرح الاخبار في هذه
لسقوط من قبلك ونصب الطرف على الظرفية في بعضها وثبوتهما جارية له في اكثرها العلة محمول على ان لا يام
الاية في اخبار السقوط على المعنى على سبب بعض الرواة وليس الكلام في ذلك تحت طائر العتيد فكتلة

قلت كلمة موجودة في جميع اخبار الباب الا في الخبر الذي رواه الكوفي واشترى الى ما وقع فيه من الاختلاف
الاخبار كما ذكره صريحة الدلالة في السقوط من ذلك قوله عليه السلام في شرح الكافي والعلمية
في الجار ومرة العقول وعبرها والمحدث بفتح الدال من غلبة المشقة وفيه ان هذا ذلك من كتاب بعض
الرحمن **سورة المؤمن** **ا** الشياخ ابو طالب عن ابي عبد الله عليه السلام فيبارك الله
احسن الخلقين قال انما هي فيبارك الله رب العالمين ب الطبري في الشواذ قراءة النبي صلى
عليه وآله وابن عباس ياقون ما اتوا مقصودة قلت يدل على تلك القراءة ما رواه الكافي عن الصادق
عليه السلام في قوله تعالى الذين يؤمنون ما اتوا قلوبهم وجلة هي شفقهم ورجاؤهم يخافون الله ان يرد
عليهم اعمالهم ان لم يطعنوا الله عز وجل ويؤمنون ان يقبل منهم وفي تفسير محمد بن العباس عن علي بن ابي طالب
يعلم ما علموا من عمل وهم يعلمون ما علموا من عمل وهم يعلمون انهم يتأبون علي بن ابي طالب في قوله تعالى
ويعلمون انهم يتأبون عليه وفي تفسير علي بن ابراهيم يؤمنون ما اتوا قال من العباد والطاعة وفي
الكافي ما يقرب منه وفي المحاسن في الصادق عليه السلام يعلم ما علموا من عمل صغير لك مما يدل على
تلك القراءة قال الطبري في معنى قوله يؤمنون ما اتوا انهم يعلمون الشيء ويصدقون ان لا يقبل منهم
ومعنى ياقون ما اتوا انهم يعلمون العمل وهم يخافون **سورة التور** **ا** آية الرجم الساقطة
وقد مر في هذا الدليل الثالث ب الشياخ في رسالة ابي عبد الله عليه السلام في الفصل
ثم قال الله عز وجل ان الذين يرمون عفتين عتوت ويا ولا حسنة ولهم عذاب عظيم
ج الطبري وروي عن علي بن ابي طالب عليه السلام في قوله عز وجل وقد تقدم القول في ذلك في سورة البقرة
د الشياخ احمد بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل لا يجدون كاحا بينه
حتى يغنيهم الله فخره هكذا التنزيل **هـ** ورواه احمد بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله
من بعد اكره من الحق غفور رحيم **و** الطبري في الشواذ قراءة ابن عباس في قوله عز وجل
اكره من الحق غفور رحيم وروي ذلك عن ابي عبد الله عليه السلام في علي بن ابراهيم قال في قوله
عليه السلام ومنهم من يشي على اكثر من ذلك **ح** الشياخ عن ابي اسباط عن ابي بكر بن ابي عبد الله
وفي ابي جعفر عليه السلام ومنهم من يشي على اكثر من ذلك **ط** الطبري في قوله عز وجل ابو جعفر عليه السلام ومنهم
من يشي على اكثر من ذلك **ي** الطبري في قوله عز وجل ابو جعفر عليه السلام ومنهم من يشي على اكثر من ذلك
عن ابن عباس وسعيد بن جبير في الكافي عن علي بن ابراهيم عن ابي جعفر عليه السلام عن علي بن ابي عبد الله

عبد الله عليه السلام انه قرأ بعض من يتألف بين سعد بن عبد الله في الكتاب المذكور انه قرأ رجل
عليه جناح ان بعض يتألف غير متجرب بنينة فقال ابو عبد الله عليه السلام ليس عليهما جناح ان
يضع من يتألف سورة الفاتحة ١ طبر بن ابراهيم عن عبد الله بن
اسد عن عبد الله بن الحسين عن محمد بن عثمان بن عمار بن مروان عن محمد بن حنبل الرعي عن حنبل بن زيد الجعفي
قال قال ابو جعفر عليه السلام نزل جبرئيل عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وآله هذه الآية هكذا قال
الطالمون **الحق** ان تتبعون الا رجلا مسحوا ب محمد بن العباس عن محمد بن القاسم عن احمد بن محمد
السيار عن محمد بن خالد عن محمد بن علي الصيرفي عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة الثمالی عن ابي جعفر محمد بن
عليه السلام انه قرأ الطالمون **الحق** ان تتبعون الا رجلا مسحوا جابر بن ابراهيم عن
همام بن جعفر بن محمد بن مالك عن محمد بن المشي عن اسيد بن عثمان بن زيد عن حنبل بن زيد عن ابي جعفر
مثله **الحق** السيار عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة وعن ابن سيف عن ابي عبد الله عن ابي حمزة عن ابي جعفر
قال نزل جبرئيل عليه السلام هذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله هكذا ذكر مثله **الحق** فوات بن ابراهيم
جعفر بن محمد الفراء عن معن عن ابي جعفر عليه السلام قال سمعت نزل جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله
هذه الآية هكذا وساق مثله و سعد بن عبد الله في باب الايات المحرفة عن كتابه قال وردني
مشايخ عن ابي جعفر عليه السلام انه قال نزل جبرئيل عليه السلام هذه الآية هكذا وقال الطالمون **الحق** ان
تتبعون الا رجلا مسحوا في الطبرية وقرأ ابو جعفر وزيد عن يعقوب ان محمد بن النعمان عن
الحاء وهو فرقة زيد بن ثابت و ابي الدرداء في زوي و جعفر بن محمد بن علي بن محمد بن زيد بن علي
الباقي يفتح الوب و كسر الحاء ح الطبرية و زوي عن علي بن عثمان و يمتون في الاسواق فيهم المياح
الناس السادة ط علي بن ابراهيم قال قال ابو جعفر عليه السلام يقول يا ليتني اخذت مع الرسول عينا
ولياي السيار عن ابي محمد بن ابي ابيوب الحذاء عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال
نزل جبرئيل هذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله و اها في صحف علي بن ابي طالب عليه السلام يا ليتني
لم اخذ زفر خليلك يا زفر البرية عن خلف بن حماد عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال في
الكتاب لتغير اكبر البت انكم قد تعلمون مستأفحة يعرف ما كنتم عنده و غير مكتمل عنده فان الله تعالى
و كما سمع رجلا باسمه فقال القوم يا ليتني لم اخذ فلا خليلك فكنوا على اسمعيب و خرجت ابي عبد الله
عن محمد بن غزاة عن جعفر بن محمد الطيار عن ابي الخطاب عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال ما كنتم في

وكنه حتى قال يا ويلت ليقين المخذول فاخليل وانما هو في مصحف علي عليه السلام يا ويلت ليقين المخذول
 وروى خليل يقول الأول للشاعر يد محمد بن القباس وحقه من محمد الطيار عن الخ لخطاب خ في
 عبد الله عليه السلام مثل جبر السار به وروى محمد بن حمير عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن رجل عن أبي
 حفص عليه السلام انه قال كرم مثله **يو الطير** في الاحتجاج في حشر الردين الذي سأل امر المؤمنين
 عليه السلام من افاضات القرآن بوجه قال ما تعدوا له من هذه الآية والكمانيه عن اسماء روي عن ابي
 من الناهين في القرآن ليست رطله ثلثا والها من فعل العبرين المبدلين الذين جعلوا القرآن من
 العبر بنز الطير في قر مسلم بن عمار بنذر ارفعهم في على التاكيد الى النبي الفيلاد وروى ذلك من
 علي عليه السلام وروى عن ابي رافع بن ابي رافع **الحج** الكلب عن احمد بن محمد بن عيسى عن عبد العظيم عن محمد بن الفضل
 عن الحنفية عن ابي حفص عليه السلام قال قال جبريل عليه السلام هذه الآية هكذا ما في اكثر الناس وروى ذلك
 الاكبر **بط** الشيخ شرف الدين في كتاب الابواب عن محمد بن علي عن محمد بن الفضل عن ابي حفص عليه السلام
 مثله سواء ان محمد بن العباس عن محمد بن حمير عن محمد بن حبيب عن ابي ايوب الخزاز عن ابي بصير
 قلت لا في عبد الله عليه السلام واجعلنا للمؤمنين اماما قال لقد سالت ذلك فخطبنا انما هي واجعلنا
لنا من المؤمنين اماما كما علي بن ابراهيم واسمه وحقه من ابراهيم عن الحسن الرضا عليه السلام قال في
 عند الله عبد الله عليه السلام والذين يقولون هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قوة اعين واجعلنا
 للمؤمنين اماما فقال قد سألوا الله عظيم ان يجعلهم للمؤمنين ائمة فقيل له كيف هذا يا بن رسول الله
 قال انما انزل الله والذين يقولون هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قوة اعين واجعلنا **لنا من المؤمنين** اماما
 كما في الطير في وروى عن اهل البيت عليهم السلام واجعلنا **لنا من المؤمنين** اماما **الحج** سعد بن عبد الله في
 في كتاب تاريخ العرب قال ومثله الذي يقولون هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قوة اعين واجعلنا
 للمؤمنين اماما قال ابو عبد الله عليه السلام لقد سألوا الله عظيم ان يجعلهم ائمة للمؤمنين انما انزل الله
 الذي يقولون له قوله واجعلنا **لنا من المؤمنين** اماما كذا في النسخة ولا تخجل من وضعك من ههنا فانهم لم يسموا
 من قريش **شعر** السيار عن سيف غاصد عن اسد عن عبد الكريم بن محمد عن سليمان بن خالد
 قال كما سجد في عبد الله عليه السلام في نفر من الناس شافعين ولا صديق جهم بن عبد مناف عن
 بكر بن ابي رافع عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل وانذر عشيرتک الاقربین وروى ذلك عن **الحسين**
ج علي بن ابراهيم في الصادق عليه السلام قال نزلت وروى ذلك عن **الحسين** الصادق العتيق ولا ما في

وہی ہے جو کہ
میں نے پہلے
دیکھا تھا

وفيه انه عليه السلام قد قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 والمنافقين **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن رجل استغفر الله سبعين مرة لم تستغفر له
 عن الرجل في غيبته عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عن محمد بن الفضل عن ابي الحسن عليه السلام في حديث طويل وفيه ما يدل على ان الله تعالى
 يا محمد اذا جاءك المنافقون **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 الخبر وسوقه في صريح في التوفيق والتمكين **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 الشياخ في الرقة في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 آمن ان ازل حكمه واذا حكمه علمه لا يفسد من ب **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 ابن محمد بن عمار عن ابي جعفر عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 اما لا ذكره في **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 وابو عباس وابو جعفر بن عبد الله بن علي بن حسين عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عليه السلام فطلقه في **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 الطبري في رقة الكافي وحده عرف بالتخفيف واختار ابو بكر بن عياش وهو اخو العترة
 التي قال في ادخلها في قرآنه عاصم رقة عاين ابي عبد الله عليه السلام حتى استخلص قرآنه في رقة
 عليه السلام وهي رقة الحسن وابي عبد الرحمن السلمي وكان اذ قد اناس بالنداء بحقه **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 الشياخ عن ابي جعفر بن محمد بن صفوان عن عاصم بن حميد عن ابي بصير قال سمعت ابا جعفر عليه السلام
 يقول قد روت في **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عن محمد بن محبوب ما سنده عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان مروان بن الحكم قد روت في **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عاين اما كان منقول عن ابي عبد الله عليه السلام ما روت في **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عبد الله عليه السلام ففما حق فانما كان يقره مرفوع **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان ثوبا له **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 حميد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 حميد بن زياد بن هارون عن ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام

علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 وسلم جميعا عن ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 ر سعد بن عبد الله في الكتاب المذكور في رقة عن الحسن الاول عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 تظاهر عليه السلام انه هو وليه وحميل وصالح المؤمنين **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 عليه السلام ان ثوبا له **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 تظاهر عليه السلام فان الله مولا **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 بالمنافقين وقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يبق من منافقة الا ما كان بين الهمم **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 من عاين الحكم عن رقة قال لا عند الله سبيل واحد الكفار والمنافقين قال هل يراهم
 او سمعهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما عاينه اما كان بين الهمم **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 بالمنافقين **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 لكفار والمنافقين فقال هل يراهم او سمعهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما عاينه
 كان بين الهمم **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 داود بن فرقة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رسول الله يقول سمعت رسول الله يقول
 فمخافتي من وجها فقال ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 اما **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 ان اهلك الله من رقة في هذه الآية ما روت في رقة **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 الله ولا كان معه من المؤمنين وهو خير من دم ولكن قال الراية **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 من عاين **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 اصبر عند مثل الا ان فيه من خير **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 قال قيل لا عند الله سبيل واحد **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 كان الله ليملك سيد وعمر من انزلها قل ان الله انزلها **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 من خير **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
 ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام
الكتاب الثاني في بيان فضل الله عليه السلام **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله عليه السلام

في بيان فضل الله عليه السلام
 في بيان فضل الله عليه السلام
 في بيان فضل الله عليه السلام

تنزيهاً لغيره وأما قول كذا في نسخ الكافة وفي تأويل الآيات للشيخ شرف الدين قال كذا قيل نقل
عن الكافة وكذا نقل صاحب تفسير البرهان عن الكافة وهو الصواب وعلامة ما في النسخ المشهور فيفتح
إلى كلف ما يحمل كلام السائل على الكافة ولا يستبعد ولا يجاب على تصديق الكافة في تأويل
كلام منقطع عنه يدل على أن نقد البرهان بحسب التأويل والتبديل للفظه وما يجعله غير
فيكون تنزيهاً والمنقطع واجع الآية السابقة في تأويل غير التأويل في السند فراجع ب
البيان هو محمد بن علي بن حماد بن محمد بن جعفر بن أبي عبد الله عليه السلام أن هذا كان
جزءاً من صنعة **مسألة** على ابن إبراهيم كان في جملة من صرح في سورة قال الطبري في
أهل الكوفة غير أن بكره جازم في ألف ويعقوب جازم في ألف وفيهم من روى ذلك عن ابن
وعبد بن جبر وغيرهما وقرئ الباقي جازم في ألف وكسر الجيم **المنبأ**
يعني في رواية علي بن إسحاق عليه السلام وكذا ما بيننا كذا با حفيظة **ب** ابن حليل محمد بن
إبراهيم النعماني تفسيره عن ابن عقدة عن جعفر بن أحمد بن يوسف عن اسمعيل بن محمد عن الحسن بن علي بن
الحسين عن أبي عبد الله عليه السلام عن الصادق عن أمير المؤمنين عليه السلام في أمثلة الآيات المحرفة في
ومثله في سورة عم ويقول الكافر بالجنة كنت **تراباً** غير ما في قوله تعالى في ذلك من رسول الله
عليه السلام بكثرة من طمعه بالجنة **ج** الحارثي عن صفوان بن يحيى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله
عليه السلام في حديثه عن الصادق عن أمير المؤمنين عليه السلام في أمثلة الآيات المحرفة في
في كتابه في القرآن ومنه في عدة الآيات المحرفة قال في قوله تعالى سورة حم يسألونك عن الساعة
بالجنة كنت تراباً أما هو بالجنة كنت **تراباً** وفي ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله في حديثه عن
عليه السلام ما في **تراب** كنت روي الصدوق في العلل في الحديث عن علي بن عبد الله عن الصادق عليه السلام
عن عبد الله بن عباس أنه سئل لم كن رسول الله صلى الله عليه وآله علياً علياً بالجنة كنت تراباً
لا ريب في حجة الله على أهلها بعد وبه يقاها والمهدى كونهما وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
يقول أما إذا كان يوم القيمة وراى الكافر ما أعلنه الله عليه السلام من التراب والنفث والكلامة
قال بالجنة كنت تراباً بالجنة كنت من شجرة علياً وفي ذلك قوله في حديثه عن علي بن عبد الله عن الصادق
كنت تراباً قال العللة في فاسح جازم بل أن يكون ذكر الآية لبيان وجه آخر لتسمية تراباً
تراباً لأن شجرة الكثرة قد لا يسمونها تراباً كما في الآية الكريمة ويكون صاحبها

وقالهم وقال كذا من ثمرة ابن تزيان ويحتمل أن يكون استنباطاً لتسمية تراباً في الآية
به على جهة المدح كما على ما يروى عن النواصب لهم أن ذلك حيث كان يصفونه به سخفاً أو بالآية
بالجنة كنت تراباً لا لبس في السيرة معروضة في حديث الباء أيضاً كما نقل في غيره من كتبها
على أنه يحتمل أن يكون في معناه علمهم تراباً كما في بعض الروايات بالجنة كنت تراباً
والوجه الأخير هو الوجه للوجه وهذه الكثرة وجه آخر ذكر في قوله تعالى وسكب من حيث
ورد تفسيره به علياً في حجة كثر علمه وأنه كان هذه كالتراب **عبد** **مسألة** علي بن حماد
برحمه عن عبد الرحمن الحداد عن جعفر بن محمد عن حمزة بن عبد الله في قوله تعالى أما من استغنى
تلقى هذا ما روى في الطبري عن أبو جعفر الباقر عليه السلام في قوله تعالى أما من استغنى
نظم النماء أيضاً **الشمس** على ابن إبراهيم عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن علي بن أحمد عن
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد عن حمزة بن عبد الله في قوله تعالى أما من استغنى
الطبري روى عن جعفر بن محمد عن حمزة بن عبد الله في قوله تعالى أما من استغنى
ذلك عن عباس أيضاً في المودة في القرى وأن طمعه بالباي وب قطعناه في
عن ابن عباس في قوله في قوله تعالى أما من استغنى **الشمس** علياً في حديثه عن
عن عبد الله عليه السلام في قوله تعالى أما من استغنى **المودة** في قوله تعالى أما من استغنى
ابن عباس عن علي بن قيس عن ابن عباس مثله وقد هو في قوله تعالى أما من استغنى
منصور بن حازم عن رجل عن عبد الله عليه السلام قال سألت عن قوله تعالى أما من استغنى
قال هي مودة متنازلة وت وعبد الله بن عباس عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن علي بن أحمد
حديثه عن منصور بن يونس عن منصور بن حازم قال قلت له جعلت فداك وإذا المودة سئل
هي والله مودة متنازلة وعبد الله بن عباس عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن علي بن أحمد
عن حازم الجعفي قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل قال مودة سئل في قوله
مودة متنازلة في قوله **ج** وعبد الله بن عباس عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن علي بن أحمد
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد مثله **ط** وعبد الله بن عباس عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن علي بن أحمد
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد عن ثابت عن علي بن القيس قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل قال
المودة قلت قال شجرة علياً في حديثه عن علي بن القيس قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل قال

مودة
مودة

وشول الرجل فخلت المرحوم من ان التقدير وكيفية جواز قواطع جماعة على انكار شي من الفرق بين
 قواطعهم على خبر كاذب فعلى البناء للسيد وتخصيص الشيخ فان فيها كفاية ويبلغ الى سبل الرشاد
و **في** ما فيه ان هذا الاخبار متناقضة حتى بعضها ما يدل على استحال المراد على جميع العلوم
 وفي بعضها كثر الزيد في انهم اسقطوا ما كان عليهم وفي مقتضى الفاء جميع العلوم **ومنها** علم النبايا
 والنبايات والآجال ونحوها لكافة الناس وفيها كذا اذا لم يكن دليل على استحال الساقط على جميع العلوم
 ولا نقل هو ايضا وثابت ان لو كان لا يمكن كون المراد كلياً نقاداً لا بعد فيه وثالث ان استحال خبر
 علماء لا يمكن التزمه لا يفيق الاخبار الكثرة الساغة جداً لتواتر الخبر لشاركتها معرفة العلم لا على
 السقوط واربعا خبر الزيد في كذا دليل على المحر وقد نقل هو محمد الله قوله عرفان بين القطع اليقين
 وبني تكاح النساء من الخطاب والقصص اكثر من ثلث القرآن وهذا ما يقتضيه من العجب **س**
 اذا ذكرنا في دليل الدليل السابق صراحة لا ينافي كلمة التقط والتغير والتبدل والتخريف المحولة
 المطلوب وجميع المير كل هو ظاهر فيه او احتمل في ان الظاهر انه لا دليل على رفع اليقين عن ضعفه بل في
 ادلة المناقضات وحملها على وجود القرينة وعدمه ينافي الى معنى الخبر ونظر في الحديث في العلم
 بعضها غير متغير بعضها المتغير بل ما ذكره المناقض من الاحتمال لا ينافي في كذا خبر بل من خارج
 الاقضية كاصل بعض الاحتمال الذي لا يقتضي احتملها في كذا ساقط العطاء فلا بد من ثبوتها باحد وجه
 الاول المتفق على حق لا مما ارسل الله المتفق على انزل من السماء لا مما وصل الخاتم لا انباء فاعلمنا ان
 في المعاد ان المتفق من حادث القديس ثم قال والدي اخباره ان امر المحر لا يصل فافقوا لزم
 ومن مقتضى مقتضى عند الله صلى الله عليه وسلم واما ما كان الاخبار انما سماع في الخبر في خبر
 هو مقتضى ما شتهر بين الناس من وقوع ترتيب الاحتمالين الاحتمال في الدليل الرابع وهو خبر
 واما الاحتمالين لا وكان فلا بد من كذا خبر في كذا المقام وحر الذي في الخبر
 عبيد الله النبي صلى الله عليه وسلم وكذا خبر في نفسه قد تعاضدا على الجماعه ونسبوا اليهم وفي اشارة
 او في خبر بعد حمل خبر من زبائن الله زبائن الله التي كانت خضعة بالنبي واهل بيته عليهم السلام فانفق
 كذا الكلام فيما دل من الاخبار على ان ما في ايدي الناس ليس انزل لا فينا في ميسين وكذا كل ما جاء به
 ما عند الله من خلاف ما عندنا ثم ذكر خبر سائر سلم وقال واما ما يدل منها على عجز التخريف والتبدل في بعض
 من النبايات في خبر ان يكون المراد التخريف المعنى بان ما نزلنا للفقهاء حملوا على خلاف ما اراد به ثم ذكر خبر في خبر

ولو قرأ كما انزل

سعد الخبير قال لم يبق الا قليل من الاخبار قد نفى وهو ان سقاء صير على ان مراد اصطفاها من
 من قبل كما ساءه من النبايات الى معرفت من انهم كانوا يكتبون النبايات في السرايا فالت ما لم يوجب على خبر
 منه قد مر صاده على ما مر عليه وحمل لا سقاء على سقاء النبايات في سقاء صير صاده من سقاء صير
 عرفت ان ما استند اليه من انهم كانوا لا اصل له ولا ذكر من بعده وبذلك لا اعتماد على خبر واحد
 وبعض كتب الخلفين كالسنة والجمعة في فائدتك في هذا المبحث بحمل خبر الاخبار التي ذكرها
 احدها منها هذا الخبر ومنها ما ذكر سابقا في نسخة في الحاشية المحقق الذي يحمله ابي يوسف
 عليه السلام بالقصة ضد جاء اعم من ان يردعه فقال انقلنا من قبله معه من يروي خبره من يرويها
 رواه ونسبه الى النخبة من ان مصنفه الذي جاء به اليهم كان مثله على جميع ما يحتاج اليه الناس حتى لو
 اخبروا في خبره لو كان سابقا لغيره من خبرها ما رواه من لم يروها عنده كذا خبر من على سقاء صير
 وليس له اخبارنا اذ وقع هذا اعتمادا في كذا خبر مع القرآن على ما ذكره السيوطي في كتابه في موضوع
 جميع تلك الاخبار غير الاستعانة بخبر واحد من الاقليل في انفسهم في كل اخبار على بعض اعتبار
 الحديث في الحاشية في الدرر المحببة وقيل مما ذكره في الحاشية في الدرر المحببة وكما ياب
 الى ما ورفاه اقل من عشر الغدير والحاصل ان ما اخبر به في تلك المظالم ان ما يروي عن النبي واهل بيته
 لا اعتماد عليه في رواية الاحباب فيمكن في كثير من موضع التي ليست بحاجة اليها كقصة عروة بن
 عليها ما قبل من تلك الاخبار عدد او اجمع منها لا في ضعفها سدد وروى من يرويها من يرويها
 له في حمله من متاخر الى ذلك حكاية النخبة الدائرة على الناس وعرض كذا خبر من خبر
 وفيما السمع واسطرها كما ما بان من الادلة فتعاضدوا على ضعف مكانهم اصل من عده وعين خبره في
 ثمانية ضعف تلك حكاية من لا مع من النخبة على العكس من انفسه ادعوى الاحصاء على ما في رواية
 المحدثين لتمام ما نزل اخبار اهل بيته دعوى الاحصاء من النبايات بعد لوم من اهل بيته على جميع روايات
 وضعفت اعتمادا عليه بناء على الطريقة التي اشار اليها الاسناد الاكبر في فوائده في الحقيقة القليلة
 يسمي بالاجماع القديس وان كان في الاعتماد على مناقشة ظاهرة **الباب الثاني**
 في ذكره ان القائلين بعد عن طريق التغيير علقوا كتاب الله تعالى في وجوده في ارضهم
 الله صلى الله عليه وسلم اخبار من ما جازعه قد روي ما حصره واهل بيته واهل بيته في خبره
 وهي من عتبة **القول** قوله تعالى انزلنا الذكر وانما له خاص من نباياتهم ان المراد من الذكر القرآن

او في خبره

ما بين الحفظ والتغير واعترض بان المراد الحفظ عن طريق شبه العادة حيث لا يوجد فيه جلد الله تعالى
الى القاص فيه وبان التغير في قوله لا يرجع الى التفسير صلى الله عليه واله لا الى القرآن فلا شاهد في ذلك
الحفظ على سبيل المثال للحفظ من التغير ايضا فانما هو القرآن في الجملة لا لكل فرد فان ذلك واقع بل عارض او
فوق كاصح الوليد وغيره اجاب السيد شارح الوفاء بان الآية ظاهرة بما يحفظ من التغير في علمنا
هو القرآن في الجملة لا لكل فرد كلام السيد عز وجل فان المراد من حيث هو اعراض ما لا يصلح من حيث هو
عليه السلام كما مر في غير هذا النسخ فان جميع ما يؤيد في التلف وهو في المصادر والصفحة محفوظة حتى لو
رضي وعوض بالله تلف كل نسخة على وجه الارض مع نقاد على ما اورد في حزون ان يعرف ما يتغير
في الناس كان يصححها ويكتب ذلك التلف كذا في حافة حفظه انما يقع فيها بدل في نسخ
يكون الذي يدعى السليم انه هو المنزل محو ما غير كما يدعي اهل النقص والتغير فافوضوه في حقهم
بعد هذا الكلام ثم لا ينعى عارضه عند المحققين لم يكن لا في عارضه في غير عارضه وان تغير
عندهم ايضا هذا غاية وجوبه لا في الآية على المقصود **قد** قد اجمع الا انه على ما هو في حزون
ثبت لهجات القرآن الا بعد ووجه النص المخرج في بيان المراد منها ولا شك ان المشترك اللفظي اذا لم
معناه فربما تعين بعض افراده والمعتق اذا علم عدم ارادة القدر المشترك منها بل يريد منه احد افراد
والتغير في ما يعينه من اقسام المشابهات والذكر في اطلاق في القرآن كثير اعراضا رسول الله صلى الله عليه واله
ومحاذير ان يكون هو المراد منها ايضا ويكون سبيل تلك الآية سبيل قوله تعالى والله اعلم
واين كر الا انزال قرينة على كون المراد من القرآن لقوله تعالى اذا انزلنا اليكم ذكر او نوحا وايضا
السيد وجه العدم وحذا وجوع الضمير في قوله تعالى الله اعلم كما نقل في الجمع من التفسير في ايضا حفظ
معناه القرآن ويدل على ذلك طريق شبه العادة في تغير حفظه كما تارة في الخاتمة في شرح تيف الجاهل في نسخا
الجامعين والجامع بعيد يحتاج الى تكلف كثير ايضا الآية مكتوبة واللفظ بصيغة الماضي وقد في القرآن
سور وافات كثيرة فلا يدل على حفظها الوصلنا ذلك لانه ايضا انما تحفظ عند جملة من سلكوا العلم
لم لا يكتفي في حقهم من الآية ومع ذلك مانع لتغيره عند غيرهم كما مانع من حفظه عند بعضهم تغير عند
اخرين قوله رحمه الله ولا لا غير علمه تغيره عندك تعاوان تغير عندهم كلام غير سديد فان قيل
ان في التغير عندهم كمن عارض ما مائة ثم ادخله ادلة الاحتياج اليوم احتياج ما جاء به النبي صلى الله
عليه واله حافظ حقيقه بعد ويترك الامانة من الرجوع اليه عند الحاجة وانه جاء به القرآن فليكن

كيفية تغيره عندهم وانما بان عدم تغيره عند الله تعالى لا ينعى مع تغيره عندهم بعد السبيل
وان اخلص العبودية اليه تعالى فسحق العادة من وجوده ولا يتم اخذ على عاده خلات او
عندهم محض ما وان تغيره عند غيرهم لوجود السبيل لهم ليدرون سيرة تعاليمهم وهذه السيرة ايضا
اخذه السيد من العادة فيما اوردوه على الامامية فيما يعتقدهون من وجود امام حبيب غير نبينا كونه
الليث والاعصار بان الناس لا ينفقون بما عدهم فيكون وجوده كعدمه فراجع مع ما هو في ذلك
النفق في قوله تعالى انما انزلنا التوراة فيها هداية وبيان لغير خيرة بها النبوة الذين سلموا لغير هداية
والربانيون ولا حبار بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه من هذه الآية فانه يتعذر الاحتجاج
بحفظ التورية واقامة حذره هاو عدم تضييعها لتكون محفوظة مصونة عدمه وهو لا يمانع من
وتضييعها عند غيرهم كما تقدم وشار اليه تعالى في بيان هذه الآية ايضا نقول ولا نشك في ما يروى
قليل والتحقيق في الجواب ان ظاهر من الآية وانما عايناهم في حفظ القرآن في نوع من
فيه كان محفوظا في المحل الاعلى قبل نزوله في القرآن انما هو في حزون على قلب سيدنا
يكون من السنين في محل الذي انزل الله تعالى في حزون هو قلبه من غير الاحتجاج به انزل
صدور من الضاهر فيكون كونه تعالى سقرات ولا نسبة في قوله تعالى لا تجعل باقرات
قبل ان يقضى اليك وحيه فيه وجوب الا قوله ان معناه لا تجعل سقرا قبل ان يقضى جبريل عز وجل
فانه كان يقرب معه ويجعل سقرا في حافة نسيانه في رواه عن عباس وغيره وانما قوله تعالى
لا تحرك به لسانك لتعجل به عن عباس كان النبي صلى الله عليه واله اذا نزل عليه القرآن جعل
يقول لسانه لحبوا به وحسنه على اخذه وضبطه خافة ان يسهاه الله من جعل في ذلك فظهر ان
لما الذي يحس وعده تحفظه وما يشهد ساد كر ما يدل على باراه النبي صلى الله عليه واله في حاشية عصار
ساد عشر حصة عن طريق اقوال من النبي صلى الله عليه واله عليه السلام انه يقول هذه دعاء في البيت
وسألتك الحفظ اللهم لك قلت وقول الحق ما يحى مني يا ذا الجلال والإكرام فليكن هذا
عليه السلام وما تارة من ان النبي صلى الله عليه واله عليه السلام كان يقول في حاشية عصار
على سائر الكتب قبل النسخ لا يترفع حاشية محض ما رواه علي بن عبيد الله بن محمد بن الحسين بن عيسى
عليه السلام كان محض ذلك عند وانه قال صلى الله عليه واله عليه السلام ان يحفظه من غير الاحتجاج به
والفقه الا انه في سورة الحج بكية في غير محل غير سلك الى عدم اهل الصفة فيهم ولا ذكر احد من المفسرين

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, covering the lower portion of the page. The text is dense and appears to be a continuation of the narrative or a separate section of the manuscript.

ولا نمنه عليهم بل بعرض اخبارهم عليهم العرض على الخراف المبدل لا وجه له وعلى المثل المحفوظ لا يستطاع
ان ماورد عندهم في ذلك فلا ينافي ماورد في التغير بعد صرحوا بوجاهة عنهم في قوله تعالى انما انظر
بالوجود وقام من المثل للتحا زل ما منع من العرض عليه مضافا الى اختصاص ذلك بآيات الاحكام فلا ينافي
ماورد في النقص فيما يتعلق بالفضائل والمثالب بل صرح المحدث الجوالي في الدرر النجفة انه لم يقع في آيات
الاحكام شي من ذلك لعدم دخول نفس على الخلقاء من حيث اراد كان في غير نظر يعرف من التدرج ما ذكرنا
في المقدمة الاولى **الخامس** ماورد عن الشيخ صلى الله عليه واله من قوله تعالى انما انظر فيكم النقصان
ان تمسكتم بها لن تضلن انما كان الله وعنه اهل بيته والفقهاء يفرقون بين اهل البيت وبين اهل البيت
انهم موجود في كل عصر لانه لا يجوز ان يامر الامة بالنسك بما لا يقدر على النسك به كما ان اهل البيت
يجب اتباع قولهم حاصل في كل وقت كذا من الشيخ في التبيان وفيه اذ كان حفظهم القرآن كان امرهم انما كان
للعمل به والمثال اوضح واحساب توحيد فالامر بالنسك في الموقف على حفظ المقدور منهم جابر وعبد
مبا لا هم في الدار المستور منه فنيج الكتاب المستقيم لعدم ركنهم من امثال الامم بالنسك به غير مانع عند
القدرة بل بعد التفتيش ايضا لتكملة من الرجوع الى الامام الذي لا يفارقه شي من الكتاب وقائما افعال
الكتاب لا يزيد على حال فريده المشار له في وجوب النسك بها وقد عرض له من الخلف والقيل وال
عن سبله ما منع جميع الناس من الاستعانة به ومجوده لو كان كافيا لكان مجرد وجوده ولا غير عند ولا
بعض قول الله الموجه به في الانام كالانقاع بالوجود من آيات الاحكام وبالحجة فلا اري بغيره النقصان
من هذه الجهة وهل فاد لا من الفصل با صغرهما في قتله وتخفيفه وما يستلزم من عدم قدرته على
عن الفصل به وقول الشيخ ارجح الوافيه بالنسك لهم عبارة وجوب الاثم وسلب النظر فيهم وذلك مكرح
الغيبه للعلم لهم ولطريقهم وهذا خلاف الفصل بالكتاب انه انما يخفى بالاحد به ولا يمكن الا بالعلم
عليه فقد بان الفرق واتضح الامر حكما بآرد اذ فيه مضافا الى ما عرفت ان العلم بجميع طريقه الامام عليه
في غيبته كسالب لا نأمر بغيره احاد من افعالهم وكفاية البعض بصدق النسك بعد سلك كفاية
الكفاية كذلك في الاخر سطر الكلام مع ان قوله شرقي فصل اصرح في ان المراد من الفصل مناعه
اوامرهم وفعالهم كما لا يخفى على المتأمل **السادس** انه لو سقط منه شي لم يبق ثمة في الرجوع اليه
عند الحق الاضمار بان وقع التوقيف في القرآن لا يمنع من الفصل بالظاهر لعدم العمل الاجمالي باختلال
الظاهر بذلك مع انه لو كان من قبيل الشبهة الغير المحصورة مع انه لو كان من قبيل الشبهة المحصورة لم يكن

صرف الناس

مكن القول بعد واحد لاحتمال كون الظاهر المعروف عظم هو الظاهر الغير العقلية بالاحكام
العلمية التي امرنا بالرجوع فيها الى ظاهر الكتاب وعرضه وان آيات العقلية ما نفس والرجوع الى
ولا مثال والمواظ على ما يتعلق بها تكليف من هذه الجهة فلا يخفى بها الاصل والعرض من اجل كمال
هناك فيقول البعض في الطرف الاخر من الشبهة المستلزم بالاساس لقيام الحارس والظاهر بصريح
ما وجب لجماله هذا مضافا الى ان ارشاد لا نمنه عليهم الى الفصل ها وبقية من هذه الامور عليهم منسكهم
في غير واحد من الموارد كاشف عن عدم سقوط ما وجب لاحتمال في الوجود من آيات الاحكام وغير من
السقوط من غيرها ما لا يبرها **سابع** ان سقوط شي من هذه السقوط لا ينافي ما وجب
عن عار في العادات قال السيد شافع الوافيه في ان طول المدد ادى لسط ما قد اليه الخاف ولا يرد
لداع والحق بخفي مثله وهو ان انقضاء الوحي فلاح حتى اذ كان ركنها ان ذلك في ان انقضاء الوحي
فلا عليهم ما نزل عليهم فليكن كطبيب مصقع او كشاف معلن ببند ليت بعد ليت ويبلغ كمال
الكلام في مطان الحكمة ومحل حاجته خصوصا اذ كان لو رده شاهد على مدعيه في بنية وحيث
اغيا بآيتهم بالوعد والوعيد والتعقيب والتهديد والتكليف المتعاقبة واقاصي الامم السالفة في
العبادة والافعال الغريبة وهذا اهم من السار يتلوه من رده وعنه وقد كلفه بلفظه
تلاوته وحفظه والطرق معانيه ووعدهم على ذلك الجاهل وكما جاء من خصوصيات حال ذلك
فضلا عما هو اعظم مكانة من افعال العبادات يتكلف لها ويظهر رغبة فيها المومنين من سائر الامم
والمتعلق حتى ان منهم من يقطع الليل نكاحه في ربه من ربه خد كل حين وكل كنانة وحفظه
اربع عشر ربي عليه في يد سونه لانه مع العرف واحدا للاحكام الشرعية ومجمع الامة
شاهد كانه حتى ان جماعة منهم كعب الله مسعود واخر كعب ختم عليه هذه نعمات وما زال بعض
امره وينشر صيانه ويعمل سانه يومافيه او عامادعانا ورفا في اخر باخيه صار من علم التواريخ يظهر
هنا تعرف سراهل سبدا المرفعه فيما حكاه عن بعضنا بوجاهة الجمع ان العلم بغيره نقل الشرا كاعلما
والحدث الكار وبيع العظام والكتب الشهيرة واسرار العرب بسطورة فان العبادات استندت
والدرا فوفرت على نقله وحراسته وبلغت حد ما بلغه ما ذكرناه لان القرآن معجزة النبوة وماخذ العلم
الشرعية والاحكام الدينية وعلمه الاسلام قد بلغوا في حفظه وحمايته غاية حتى عرفوا كونه في اختلاف
في اعرابه وقرائنه وحروفه وآياته فكيف يجوز ان يكون مغير او منقوصا مع العناية الصادقة والنسب

وامثالهم في البصائر وغيره بطرق كثيرة عن الصادق عليه السلام في الحديث قال الله سبحانه وتعالى
الاولى البيت في الالواح فقال نعم وفي تفسير العباسي عن الصادق عليه السلام وكان شريفة علي بن ابي
نعمان بالخريد ولا خلاف في ان قال وارسل عليه السلام في الالواح واما ان لم يوافق في حكم
حدوده ولا في موضعها وانما عليه تخفيف ما كان في الالواح من في التوراة وهو قول الله تعالى
الذي قال عيسى بن مريم لغير اسرائيل لا احل لكم بعض المحرمات عليكم واما عيسى بن مريم عن النبي
ان بن مريم في التوراة ولا يخيل فيكون ان الله عيسى بن اسرائيل كان في الالواح ان التوراة كانت
اول ما حفظت والصيانة عن القرآن في قوله ان التوراة نزلت جملة واحدة كما عرفت وبشير البقرة
تعالى في الذين كفروا لا ارسل عليكم الا جملة واحدة قال المصنف في كتابه في التوراة والقرآن
نزل في جملة واحدة في ستة مائة سنة في المدينة وما بينهما في حال السفر والخروج من مكة في ستة
وف في طالع الرابع عشر من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين في قوله تعالى في القرآن في ما
قال لا تدعوا في الالواح والسور نزلت في غير الالواح وغيره من الصحف والتوراة ولا يخيل في الالواح
كلها جملة في الالواح والورق وظاهر ان حفظ ما جمع في موضع اسمها والعناية اليه لكل احدا في شرف
الذي يمكن فيه بطرق السهو والنسيان والضياع وموت حافظ بعض واخره في اخرى الى اخر ما في التوراة
الاولى **ب** ان عدد اصحاب موسى عليه السلام حين نزل التوراة كاف اصحاب اعداء التوراة في
عليه السلام عند وفاته فضلا عن عدد من في خلال مدة دعوته خصوصا في اواخره في قوله تعالى في القرآن
وسمى موسى فيهم منجهين الى البحر وهم ستمائة الف وعشرون الفا بعد ذلك فيهم ابن سبعين سنة في
ان فيهم ستمائة الف وهم المقادير في التوراة وفي تفسير الامام عليه السلام في قوله تعالى في سورة البقرة
انكم فلما استقر القتل فيهم وهم ستمائة الف الا انه في غير القرآن في قوله تعالى في سورة البقرة
الراحمين من الضالين الذين هم في النار في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
وذكر في حلال قصتها وخرج موسى بن اسرائيل فيهم ستمائة الف وفي تفسيره في قوله تعالى في سورة البقرة
لنقوم اولئك الذين في النار في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
والذين في النار في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
تعالى في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
وفي قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

انصاف بني اسرائيل في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
عليه السلام في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
ما في الاحتجاج وكذا في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
من اهل المدينة ولا خلاف في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
الفاء هو في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
ولقد كان في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
اربعين سنة في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
تعالى في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
الاخبار ان وفاته موسى في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
كانوا من اهل المدينة ولا خلاف في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
تعالى في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
ان في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
خت من يوم امروا في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
محمود في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
جامعي في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
والايات والحكمة في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
ودفع من في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
وما في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
فان قيل ما معنى هذه الايات في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
الذين هم في النار في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
السماوات في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
التوراة في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
سياق في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة
التوراة في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

وخلصوا الله من عند الله لئلا يفهم الرباثة وكان لهم على انباهم وقالوا ان منهم نفر فبالطريق
السنهم بالكتاب لئلا يفهم الرباثة وكان لهم على انباهم وقالوا ان منهم نفر فبالطريق
ويعلمون على الله الكذب وهم يعلمون قال الطريق فيلزم في جماعة من اهل البيت كتبوا بايديهم
ليس في كتاب الله من كتب النبي صلى الله عليه واله وغيره واصنافه الكتاب الله وقيل في قوله في البيت
والنصارى حروف النورية ولا تخيل في هذا كتاب الله بعضه بعضه الخواصه ما ليس ولا يسقط
الكتاب الحقيق عن عباس وقالوا ان الله صانع الدين او في الكتاب لتبين للناس ولا
تكنونه فبذلك وراء ظهورهم واشهدوا به عن اهل البيت في قوله في البيت او في الكتاب
اذا به اليهود خاصة وقيل اراد اليهود والنصارى قالوا والهاء مائدة الى محمد صلى الله عليه واله
قول سعيد بن جبير والسكك لان في كتابهم ان محمد رسول الله وان الدين الاسلام وقيل انما
اله الكتاب فيدحض فيه بآثار النبي صلى الله عليه واله لان في الكتاب الحسن وقناعة وقالوا
قال اهل الكتاب لم تصدقوا عن النبي صلى الله عليه واله من ائمة بنحو فاجابوا انهم شهداء قال الشيخ ومعاها
لم تصدقوا لان كتاب النبي صلى الله عليه واله وارضاكم لبيتكم ولا تقدر ان تارة السكك
وقالوا ان من اهل الكتاب لم يقر به الله وما انزل اليكم وما انزل اليهم ولا يقرن مايات الله في
قال الطريق في قوله لا يقرن عودا بغير اهل البيت الكتاب وكما ان الحق من الرتبة والماكل حقا
غيرهم من بعدهم سبحانه بقوله اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
الكلم من بعدهم قالوا ان سيد الدين كلام الله والحكام من بعدهم وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
انهم كانوا في القوية من صفات النبي صلى الله عليه واله وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
ما ذكرنا به قالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
ما من احد من اهل البيت ولا من القوية والتبديل وتكون ايضا اعموا وعظا اعموا وما ابراهم في
من ائمة النبي صلى الله عليه واله في انصاره كالمسيرة في قوله ان اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا
يبين لكم كثير مما كنتم تخفون من الكتاب قالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
اخباره ويدع كثير من الطريق في قوله ما بينه وبينهم الرابين واما كذا في قوله ما بينه وبينهم
من الذين هادوا وسماعون للكذب ما عود لهم اخرجوا لئلا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
الطريق في قوله السابق عليه وجماعة من المؤمنين ان امير المؤمنين في قوله ما بينه وبينهم

من ائمة النبي صلى الله عليه واله في قوله ما بينه وبينهم وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
عز ذلك لعلنا ان ياتي لهم رخصة في اطلاق الحق فيهم ما هم كمال في قوله ما بينه وبينهم وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
والا لست الضيف كما تبرز الى الحق وغيرهم فقالوا يا محمد احبنا الى الله والراية اذا احصاها
حدها حال من هو من توفيق بقصاة في قوله ما بينه وبينهم وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
به فقالوا لعلنا ان ياتي لهم رخصة في اطلاق الحق فيهم ما هم كمال في قوله ما بينه وبينهم وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
سابقا او ابيض احوال يمكن ذلك يقال لراس من ياتوا في قوله ما بينه وبينهم وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
النبي صلى الله عليه واله في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
البحر والحاكم واخرون في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
ما احسن قال ابو بصير في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
ما اعترفوا لك ولكن اخبرني كيف هي في كتابك يا محمد قالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
فيما كان يدخل المبلغ المكله وجب عليه الرحم قال ابو بصير يا هكذا انزل الله في القوية على ما هو في قوله
سوق الله منهم سبب خالفهم الرحم وحكمه في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
يبين لكم كثيرا ما تخفون من الكتاب في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
يا محمد في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
القوية في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
ثم روي الطريق في الخبر السابق عن ابن عباس في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
وعايشة في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
ابن سلام يا رسول الله قد جاءنا منكم امة الى ابن عباس في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
عليه السلام وعلى اليهود بان المحسن والمحسنه اذا زينا فامت عليهما البنية وحوالها كانت لمرحلة
انظر لباحته تضع ما في بطنها من رسول الله صلى الله عليه واله باليهود بين في جماعة من المؤمنين
فانزل الله الآية وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد
والسن بالسن والروح في قوله ما بينه وبينهم فقالوا انهم لا يقرن الله بهاد وقالوا انهم لا يقرن الله بهاد

الحيل في بعضها مثل نيل البقر فوق الحمار وروى البعل سرجه من فوق حماره وروى في بعضا من
سبعين الف عام من ربه عليه جناحان مكلان بالدر والجوهر والياقوت والزمرد مكنون في
لا اله الا الله وحده لا شريك له محمد رسول الله قال النبي صلى الله عليه وسلم هو كوني في التوراة
وفي الكتاب المقدس من بعد الله تعالى قال جاء نبي اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا محمد وسئل عن مسأله اجابهم الى ان قال اخبرني عن السادر عن حسن انبياء مكنون في التوراة
امر الله نبي اسرائيل ان يفتن بني اسرائيل في ما ربه عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم فافتنك الله انما
اخبرتك تقول قال اليهودي نعم يا محمد قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاول ما في التوراة مكنون
رسول الله وهي العبرانية قال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الاية تجدونها مكنون
في التوراة ولا تخجل من ان يسمي اسم الله احد وفي السطر الثاني اسم وصي علي بن ابي طالب
والثالث والاربع سبعة من النبيين وفي السطر الخامس اسماء من سبى في ايام النبي صلى الله عليه وسلم
عليه اية التوراة اسم وصي الياو اسم السطير نبوخذ نصر واما قوله عليه السلام في التوراة مكنون
يا محمد وفي الكتاب المقدس من بعد الله تعالى في حديث النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه اهل
اجتماعهم الى ان يسميهم محمد بن سلام وعرفهم على مخالفة وانكاره عليهم قالوا فثبت بان سلام بن
قال علي بن ابي طالب في حديثه من كتابه الف مسائل ثم جاء بها الى النبي صلى الله عليه وسلم
حتى جعل عليه ثوبين كالبين بعد خلق الحجر قال السلام عليك يا محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم
من اتبع هذا الحديث ورحمة الله وبركاته من اتبع هذا الحديث من بعد الله بن سلام من ربه في سائر
قوة التوراة واما روى اليهود اليك مع ايات من التوراة فبين ما فيها من الحنين ثم ساق
الاسماء واخبرني عن خروج مائة من ربه في الكتاب وفي علي بن ابي طالب عليه السلام في كتابه
يا امير المؤمنين اذا سئل عن اسباب ان انت لغيره جاء اسلمت قال علي بن ابي طالب عليه السلام يا محمد
فانك لا تصيد احد اهل البيت فقال اليهودي احببت هذه الاية على ما هو في التوراة
واخبرني عن من في التوراة يكون النور والظلم والسموات والارض والسموات والارض
ويعتبر كل احد في هذه الاية واما قوله صلى الله عليه وسلم في التوراة مكنون في كتابه
ولم يقل لمسجد ولم يقل لعل ولم يقل الحمار وحيات عن كل واحدة واحدة الى ان قال اليهودي
صديقنا من التوراة انما اخبرنا وصف في التوراة في غير ذلك من الاخبار الكثيرة التي لا يمكن حصرها الا في

على وجه اسم النبي صلى الله عليه وسلم في وصفه وصف طهارة وجلالة الاحكام والحكم في سبعين
التي كانت متداولة بين اليهود في عصره وقد تمت بناء الدليل التاسع من باب اول من كتابه
من هذا الباب وفيه ما عني كاد في الباب و... في التوراة في حلق التوراة في جميعها
تلك الايات ولا يخبرني عن اليهود الذين كانوا في عصره من قلوبهم في غيبته عن النبي صلى الله عليه وسلم
واخبرني بالعباد فقد اتفق العلماء المجاهدون في التجويد في الحروف اعادهم وانظارهم في ذات سوره
اليهود بكل ما يفسرهم واعلمهم على اسلافهم من العليين ومن لا هم يقولوا كنت معدته وحيات
ما عرفت عليه من العبرانية والسريانية والعربية والعادسية بل من العلماء من فعل ذلك لغة اليهود
خطهم ومرف في تتبع كتبهم واستخرج الشواهد منها من غير فاعرف في تلك الاية ما قلده
الدليل التاسع بل قد سلم في تلك الاية الطويلة جماعة كثيرة من اهل اليهود وعلماء النصارى منهم
كت بعد السلام في اهل مدينة السان فيهم في هذه الايام العالمان الفاضلان الكاملان في
اسم علي بن ابي طالب كان مشهورين طائفة اليهود والعلماء الفضلاء فيهم والزمرد في التوراة
تفصيل الكمال في طائفة كتب الانبياء من قدامهم في طائفة اليهود من كتابه في ربه في
في دينهم وفي قوله فيهم فقاموا الرود على حربي واصروا في التوراة فيهم فابدا في التوراة
الحليل المولى افاض صاحب محضر التوراة وهو كتاب عديم النظير في ما في نفسه كتب السلف من
وعبرهم ولا ينضمه غيره وليس لتلك السح المذكرة ان عند هؤلاء بل كبر ما تعال السح على بلاد
النصارى واهلكوا طوائف من اليهود ولم يقل احد منهم بعد في كتبهم نسخة منها والحكمة في التوراة
من اليهود وجميع طوائف النصارى المتعلمين في غالب اطراد في التوراة في التوراة في التوراة
ما راء في بلاد الافرنج وغيرها وقد اعدت جميع ما كان في عصره من ربه من ربه كان فيهم من كل
لبي لا يفي به استبعادا ولا ضعفا لاحد من ربه في التوراة في التوراة في التوراة في التوراة
اجتماع جماعة غير متفرقين في الدين لجمعهم من الواضع المشتهة كالحجار ولا خائب ولا ضال
والجديد وصدورهم في اكثر ارجاء قبل بل لا يستعاضة سلامة اليهود فانهم كان جعل في
واعلم الذين من طائفة اليهود في جميع ذلك فخر في كلام الشيخ الطوسي في التوراة في التوراة في
وله تعالى اهل الكتاب من تلبسوا في الباطل وتكفون الحق وكنتم تعلمون قال قيل في كتابه في
فقد حج عنهم معاندين فلان في كتابه اهل الباطل الذين يقولون ان كل واحد منكم في هذه التوراة

مردود
لعمري

في ربه

وتنزه الداعي لكل احد اليها قد نزل لسان كيفية الكتاب ووضحة الشئ على الله عليه السلام
وكاثر بآهده ونصونه من غالب الوقت تنقضي العادة ان يبلغ جميع ادابه ومنه وولم
ويكرهاته ولو قصد وكل ما يتعلق به من الوضوح من قبة لا يبلغها غير من المتواترات ومع ذلك
الما وقع فيه الخلاف وفرع عليه من غيره ١ انفق الامامية على ان حد الوجه طوله من فضاء
الى الذوق ومن ضامادارت عليه الامام والوسطى انفق العامة على ان حد من
وتدلاذن الى تدلاذن وقال الله تعالى يجب على كل واحد ان يصاب انفق الامامية على ان
مع الاذنين لا ظاهرهما ولا باطنهما من ضل فقد ابدع وقال الشافعي بسبب مع ظاهرهما وباطنهما
ماء حديد وبه قال ابن عمر وابو ثور وقال مالك هاهن الرأس يجب سحرها وسجها باخذها
ماء حديد وقال احمد هاهن الرأس يجب سحرها على الرواية التي فوجئ بسجل الرأس وقال ابن
وعطاء الحسن السجدة والاذن والى اصحاب الراي هاهن الرأس سبحان بانه وقال الشافعي الحسن
صالح بن يحيى فاعل من مع الوجه وبمع ما ادبر مع الرأس ٢ انفق الامامية على ان
وجوب غسل ما بين الاذنين والعدا من سائر وقال الشافعي يجب على الامور والمخارج ان
يجب على الامور وحاصتها ٣ اكثر الامامية على عدم جواز غسل الوجه من يدين منكم وساكرها
وانفق الجمهور على جوازه ٤ انفق الامامية وانفق جماعة العامة على ان الرقيق دخلان في
غسل المدين وقال مالك وجماعة من وجهه ٥ انفق الامامية على وجوب الاستبراء للمق
الجمهور على عدمه ٦ كثر الامامية والشافعي على احواء اقل يصيدف عليه اسم المصح في مع الرأس قال
لعضهم لو وجب مقدار ثلث اصابع والشافعي قول باحراء ثلث شعرات وقال ثلث رويات
وهي احد الرابين واحد وجوز ثلث ثلث وهي الرواية الشاذة لاحد وجوز ثلث شعرات
فصل في كيفية ثلث رويات الرابع فدر الناصية ثلث اصابع الى الرابع وعليه يعولون ٧
انفق الامامية على انقص المصح عقد الرأس وجماعة الجمهور والارواح من بعض منهم ٨ انفق
الامامية على وجوب المصح على البشارة وجوز احد والشافعي والاذن على المصح على حابل ٩ انفق الامامية
الا الكتاب على وجوب كون المصح بقية بذرة الوصف وعلان مع من انفق احد من الشافعي
وابو حنيفة مالك واحمد في احد الرابين لا يجوز المصح الا ماء حديد وجوز الحسن وكان في
واحدة رواية المصح بقية الليل ١٠ انفق الامامية على عدم جواز غسل الرأس بل المصح والشافعي

والشافعي في كل واحد رويان يب انفق الامامية على وجوب مسح الرجلين وعدم جوازها
وقال بعض هل يجوز مسح الجمع بين الغسل والمصح وقال ابو جريز الطبري بالخبرين هما وان كان
الجمهور على وجوب الغسل والجمع ان الكل يتكلم ما الكتاب وعلى الشئ على الله عليه السلام
هذه الجوز الاية يدل على الاول والمصنف الاخير وتواتر القرائين على الثاني والترديد بها
على الثالث اظهر نظرا في طول ايام بقية من حصره واسعاه مرة واحدة لا من مرة كان يعمل او
بمع انما بالو من تفسير الكتاب الذي كانا معنيين بحضرة وبقية من هو كاهن وصارت رعا
واظهرها معرفة الاحكام التي اكثرها احتياجا لوصف الذي بلغ الاختلاف فيها ههنا لمقام واعرف
ان هذا يدل على ان ههنا من معونها كانت اقل من ههنا العوام تجمع قليل من الحكم ثم انما انما
كانوا يتبعون ما جاء به من الاحكام والسبب لتطبيقها مع فاعلمهم ويعرفون صدقهم ولينسبوا
ما كان من حصاصتها وبانتهى الله بانتهى والرافعة يعلمون ليس من حاصتها ما يدل على كونه من
الشافعي وحلاف الحكمة وهو انفق الجمهور والعدنان والشراء بتعاليقها بمصطلحات كل طائفة
وتوابعهم ليتبينوا بها اشعارهم وهو كاهن لم يصر في ههنا من طول ايام محضهم وقدر صغير ونعرب
لعرفه الاحكام الواجبة والسند في المذكرة في كل يوم وليلة جميعهم ومع ذلك بطل ما انفرد به
الجمهور من الاعتناء بحفظ القرآن لقراسته ومعرفة احكامه ان هذا السند من الكلام القبيح صدق
من هؤلاء الاعلام ١١ ذهب الامامية فاطمة العادة جواز المصح على الخبيث وذهب الجمهور
الى جوازه وبينهم من يراه حراما وحكامه اختلاف كثير بل اكثر الامامية على ان الكعبين هما البائنا
في ظهر القدم بين المفضل المشط عند بعضهم المفضل بين الساق والقدم ونحوه كاهن الا الشيا
على الغر العثمانان الشانين عيب القدم وماله ١٢ انفق الامامية والشافعي واحمد على وجوب
الترتيب وقيل ابو حنيفة واصحابه مالك والمرتبة والاذن والى رواية وجماعة من التابعين عدم
وجوب هذا وفي سائر احكام من سنة ونواقص اختلافات كثيرة من ادوها واجمع تدرك الفقهاء
ذكر ما غنى لا ولي الله ١٣ التكفير في الصلوة اجبت الامامية الا النادر منهم على اطلاق الصلوة
به وانفق الجمهور على عدمه وان اختلفوا بين استحبابه مطر او اذا لم يطل النخل او اذا اعرج في حجب
وهذا في التكفير كسابقه فان كان يفعل في صلوة لكل فراغ من المتواترات بل المصنفات لكل
حتى الصبيان والمنافقين والكفار المشاهدين جميعا صلوة في غلب الاوقات في المسجد والغير

النصف **وأما خامساً** أما أحسن ما في الدواعي التي ذكره لحفظ القرآن وضبط كلماته وحرفه
 أن كان الغرض منه أن يكون في القوم رؤساء في إعادته وإعالي مطهرته وغايات راجحة وطرف
 ومحنة لا تحفز القوم إلى مقام قريب من تكاملهم وحضرة ومنزلة رضاه وإن كان الغرض منها
 كانت موجودة في نفس القوم وكانوا يتمكنون من إحياء حاله وإدخالهم مع مهبط الوحي وتختلف المائدة
 حيثما دار مع عدم رافع لهم منه فمع حداً ما اجبالاً لأن أهل الحق وطلاب الدين ومفكرين
 كانوا قليلين منذ بعث الله إلى يوم الدين وأكثر الناس متابعوا الحق وخطوات الشياطين
 في ذات الدنيا وجمع حطامها ونيل مشوا فيها عاقلون عن الله تعالى وحججه لا هوون عابدين لهم العباد
 وأعد لهم في الأجل وقد أكثر الله تعالى كلاً من الإشارة إلى قلادة المؤمنين وكثرة العاصفين قال
 الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم قال تعالى فلو كان من القرنين أو لوقية بينهم
 عن العترة في الأرض إلا قليلاً من الجحيم وقيل تعالى فلو كان من القرنين أو لوقية بينهم
 من دياركم ما غلبوا إلا قليلاً منهم قال الأعرابي عرفني بغيره فشرهوا بسداً لا قليلاً منهم وقال الشاعر
 أجماعهم وما أكثر الناس وأوحى صب بومين وقال الشاعر إن قطع الكثر من كبر الأمر الناس فاسق
 إلا غير ذلك من الآيات الكثيرة الطاهرة صدقها لكل من سجد في حوزة ^{العلم} في صفات لها
 في مصر وناماً قليلاً في حان كل بني وشرع في عصرهم بطرف طبقات المتابعين فانه ^{في حوزة العلم} في صفات لها
 أكثرهم غير مخلصين فاعين في القول وكثير السواد في الأفعال محالين لاهم من خلوة الدين ^{في حوزة العلم}
 على بصيرة فانه من السجون للرهبان واصحابه وإنما كان خروج أكثرهم من دينهم ووجههم من آخر الصلوات
 لمجن والمهوى ومتابعة رئيس أو شيخ أو حوب أو طمع أو مال ذلك ولا يان لتلك الأساليب لا يستقر
 في القلب لا يثبت في كبره ولا يجرح ولا يجرح كما إلى الطلعات ولا يذوق صاحب جلالته ولا يذوق
 وضائعه ولا يظهر فيه علامته وتوافقه وإنما هي محالين بل هي في أكاشف إلى أن تترك السعادة
 وتلفد شقاء فيكره فلا يتوقع من تلك الجماعة خلاص غيرهم من الهوى على طاهر تحت أنال العترة
 يتوقع من أهل الإيمان الصادقين في أفعالهم الذين تشهد أفعالهم بسداد فخرجهم من قصر النظر
 الدنيا وتزجج شرائعهم واقفوا أثارهم وشنع أدهم وسنمهم وتراسا بينهم وعلا كلمة الحق
 شعاعاً في سوق الناس إلى ميدان المحادين وعصاة المخلصين بل لا يجرح من الظلم ولا يجرح
 من ذلك مناصح مخالفة الكتاب من فطران مجرد وجوده العايات الراجحة لم يسطع قرب تمامه

وذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله في كتبهم ما بعد ما بين حال المكة من كل ما روي عنه
عن الحق لتراكم اليهود والنصارى في مكة وجود أسلاف السكك الخفاف و منارات
و بناطليج جرد و مكانة الحق لمخالفه الحق لا نفس و تقاود الناس بل و كان مع ذلك ما بين
ملك حار جين و عشت سلطان الحق لكان ذلك من علم حروف العادات التي يبيع و لوله هذه
معاصر سيدنا اذ لم عهد مثله في عصر اعمار السلف و لم يكن بعد من ختم من خلف و لم ت
فاخر ان الذين يرجع منهم حط القرب و ضبط سائر الامور الدينية و الشرايع الاحمدية
هم الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله المدينة و الدرب اسلم من اهل قبائل و كان
الملك كان من السنود عين الدين استرا اليهم و لما اوردوا عن الاسلام بعد من قبل
الذين بن عاوس في كنف الحق حكمة جامعة من اهل التواريخ منهم عاوس بن عبد بن جهم لم يروى ما بعد
و لم يلبث الاسلام بعد من النبي صلى الله عليه وآله من بعد العرب لانه لمدينة و هل كانت و هل
الطائف و اورد سائر الناس تشرح فقال اوردت بنو نهم و الرباب و احقق على ما كان و لم ي
و اوردت ربيعة كذا و كانت ثلثه عاكر عاكر و البهاية مع مسيلة لكدب و عاكر مع مع النبي
و بعد من ثبات و عاكر بكر و اثل و عاكر مع الحميم العاكر و اوردت اهل بن و اوردت عاكر
في كذا و اوردت اهل بارب مع الاسود العاكر و اوردت بنو عامر العاكر في كذا و عاكر مع عاكر
و كانت سد و عاكر من اهل المناجحة و اوردت و اوردت عاكر بنو عاكر و اوردت عاكر
و عاكر و عاكر و عاكر بنو عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر
البحرين و بكر بن و اثل و اهل باهر و اهل عمان و القرب فاسط و بكر بنو عاكر و اوردت عاكر
بنو عاكر و عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر
عبيد بن حصن و الا فرج بن جابر فرج و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر
فلا اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر
رسول الله صلى الله عليه وآله فان عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر
على بكر بنو عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر و اوردت عاكر
من اهلها حتى يرجع اليك اسامه و حيث فاما اليك فاعلم و لا طاعة لنا فقال العرب ثم شرح
كيفه فقال اهل الردة و غلبة المسلمين عليهم و هي عند العامة من اهلنا في الخفاء و الغرض

اسلام هو كمال الجماعة هو الاقرار باللسان والعمل بقليل من كبر انما انما القرآن في بعض الامور بل انهم
 يبرخ حنا وعقل بين الماهم وعاشرا لاسيما لا معرفة لهم بالقرآن واما جازة ولا علم عندهم بكيفية
 كتابته وهكذا حال كل ساكن في البرية والقلوب الخاطئة في اكثر اوقافهم باليهام واكثر انما
 الذين كانوا معه يتولدون معه في الاسفار والغارات وشاهد من غلب الكون انما
 البينات ولهم قدرة واستعداد ومعرفة لضبط احكامهم وشرايعهم وحفظ اديبهم وسننهم وثباتهم
 ومجربهم في الكتب لرفاهة وجبايا الصواب في الخاتم في النفاق الحقيق والحكمي اي وجوه الاعتقاد في
 والمخالفة في غالب الكمال في البقاء على الصفات الذميمة التي كانوا عليها في الكفر والجاهلية وتقدم
 راحة انفسهم مما يتيسر على المساق الذميمة ولا اشتغال غالبا بالصفوة في الاسواق وجمع الخطايا منذ
 وعدم حضور قلوبهم عند النبي صلى الله عليه وآله بعد اجتماع حسومات لديه وعدم رغبته في جمع
 الدين بل سلك كثير منهم الى ثلث امور المسلمين او خرجوا على ملل واستشهد منهم وجمع منهم من
 الحروب والقتال وخرجوا لنفوس على الهلاك ولا ينصرون انما كان لقليل من الحب والذميمة كانت
 منهم كما في غيرهم وطعنا في الغناء والاداء وعدوا في غزاة بدر العير والقتال مع جمع كثير من
 عليهم ما خبا لمطيف خبر قريش من غير ذنوب كونهم لقليل من جبارهم كان يلجأ اليه
 احرار الى الجهاد كان مريضا منهم كارهون كما ناسا في الموت وهم ينظرون في غزاة سورة لما
 استنفره النبي صلى الله عليه وآله في ذلك اليوم وقد بعث غارهم واستند غيط عليهم انباء الكفر
 طاعتهم رغبة في العاجل وحرصا على العيشة واصلا لجمعهم وحرصا في العيشة وبعد ساءة
 العزوب ثم خصص بعضهم على استقلال شوخي وتخلت احوالهم وقد اخبروا عن ذلك ومن جملتهم اخرون
 من صفاتهم الذميمة التي ينبغي ان ينفوا عنها طابع الجاهلية ونفوسهم عن التوسم الاحدية بقولهم في
 راية يا ايها الذين امنوا ما لكم اذ قيل لكم ينزل الله انفاذكم الى الارض ارضيتكم ما خفي
 من الاخرة فامنع الدنيا في الاخرة لقليل انتم واعدكم عذابا عظيم في غريب من حرج استخرج
 ناطما تنكشف من ضعف بياهم وفضل ما يقضيه من حرج في الجحاح الى ما رجع حاسنا حالهم في
 وشارحا ايضا الى ضعف بياهم وسوق ما هم يقولون فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم لعل لغيركم
 سكارا لانهم انقلبوا على اعقابهم من اية خلق نوب او قتل او انما كاد جاء اخرون رايهم
 ينظرون اليك نذر عجزهم كالذئبة على من الموت فاذ ذهب خوف سلفكم من السنن جدد شيئا خيرا

بعضه

وانك لم تبق من احوالهم وفساد احوالهم وفساد احوالهم وفساد احوالهم وفساد احوالهم وفساد احوالهم
 ولا عمل بعد المعرفة اعلم واستوف من القلوب مع النبي صلى الله عليه وآله في الدار المحمدية واداء ما عليه
 نيل منصوص ساعه فكيف يكون حال مدونه او راحم سدا وهو حقد في الجاهلية الذين من
 لم يقولوا ما لا يفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون سماهم الله من بين ما قرأهم
 وان لم يعد قوا ولم يقولوا ما وعدوا ولم يقولوا ما امروا به كما ونفس القوم وتقدم في فوائدها الذين
 فاروا على فوائدها امير المؤمنين عليه السلام وهو من الكشاد بينهم وكانوا شيعا في داره وادبهم
 دينهم وتقدم خرج على اقرارهم من الخلف وهو من الكشاد بينهم وهو من خشت الروايات في باب
 وخرج عليهم وشفاهم عن تقديم الصدقة في شدة المناهضة مع نبيه صلى الله عليه وآله في اية الفرس
 وهو سادهم وقلدهم معرفتهم وجملة لهم بغير حجة الرسول صلى الله عليه وآله وادبهم في حقهم
 في العقول في ابان سورة الحرات وقال انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 واضحه على عدم انصافهم بايقين ما يلقون من اجل من مع العزة تقرب بعد شاهد على قلة
 نصيرهم في الدين وتوجيههم على سبيل السلي من روايتهم كثير من الوفيات من العيشة والحرية و
 المناصرة باللقاب ومودة الكفار وحب الجاهلة اليهم وخيانة امانات الله ورسوله وبيانهم
 ذلك ما ينبغي من غير ثبات من صاحبته منهم الارادة في خدك والشفاف من من حرجهم حكا
 العقبة وهم اربعة عشر وثمانين عشرين اتفاقا لانه لا في نفوسهم وهم عددا الذين هم مدون حرجهم
 لعامة وعلماهم اعتمادهم وانكاههم وهم عند الله خصيص وحملة الدين وحاسون لكلمة من حرجا
 شريعة حاتم النبيين ومن رفيع على هدهد على هم عرف حقيقة عانته ونهاهم على ما كانوا عليه في قسوة
 بيه سيد الذين حبرهم الله تعالى في قلوبهم ومن كل كلمة خبيثة كخوة خبيثة خنت حرجهم في الارض
 ما خافوا في روفه في انزلهم الذين بدلوا نعمة الله كفرا وحلوا قلوبهم في حور وفساد في الجاهلية
 ملعونة في قلوبهم والذين قد فسدوا من القبيضة من مؤمنين وعائشة وهم صحابك الذين
 مات في قلوبهم وغيرهم من ابان كثيرة واذين وسخطهم رسول الله صلى الله عليه وآله ما خفا
 والعلاقة والدمج بسنة فاحذر عليهم ما نزل في انما لا تجعلوا دعاء رسولكم اليكم كدعاءكم انفسكم
 بعضا كانت تقول يا رسول الله فقال ما نزلت فيهم كاذب ولا في اهلك ولا في نسلك من انهم
 المتخلص من خير اسامة والعتاق بنع الله تعالى من المؤمنين واهل الدار والقرى ما من الما عليها

قوله

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما استندوا بالأمم ونقصوا بالجلالة واستغفروا من صاحبها و
الساحل اليميم في الأحكام والديار وكان بعضهم لبعض طعنا ومثلا بالما عاه برعهم رسول الله
صلى الله عليه وآله وكانوا في غالب المسائل عاجزين محيرين متسكين بالآخرة بحجة سيد الوصيين كانوا
كانوا في عهد وجوه شريفة وشيوخ عظام ومعينين في معرفة ما جاء به خاتم النبيين ثم واقع لهم بعد
من العصبية والكفر وضرب بعضهم بعضا وشهادة بعضهم على صفراء وكفرة و منافقوا والمغالبا والآخر
كلما عاين أهل بيت النبوة والأفعال في الدنيا والآخرة كان مدركا لله في كل ما حدث منهم فثبت فينا
هو من آثار الصفات الزكية والملكات الروحية التي كانت كانت فيهم لم يكن لهم انفسا لها في حقهم
حقا او طعنا كانوا بعبادته معتزدين بقدر ما يحفظ به حقهم وقد خفف عنهم مع ذلك ما كان في
وحفظ الدين ونفي الأحكام وحل استعجالها الى صناديقها من الصالحين المحمدين لمفقودة فيهم ثم
ان اوجب تلك الجماعة في حفظ القرآن وضبطه وحل منه الكتاب ندين عيسى الكناية والوجي وعبروا
ذكرنا حال تلك الدليل فراجع حتى يتبين بطلان استعجالها وقبح التقليد منهم في حفظ القرآن كقولهم
في حفظ جمل الأحكام وعدوا حواجز الحق لهم في هذا المقام على ان جمع القرآن وحفظه لم يكن وجبا
عينا على كل واحد منهم ولم يكن كل واحد منهم مكلفا الا بحفظ ما وحده الله في الصلوة من الفرائض
او اية من غيرها كما عند العامة وقد بلغ الاحتجاج في هذه السورة اية كعد البعض المسلم بها والكار
بعض حرثها وجماعة فرائضها وكل من كفرته حرثها غير الضالين وحرثها في مواضع واعدا لكل ما يخبر
منه السبب مع طول سماعهم قراءة النبي صلى الله عليه وآله في الصلوة وبطلان تعدد القرات كما
نقد مع اعتقادنا فبين به فكيف يستخرج العاقل احتمال صلواتهم في حفظ غيرها هذا اذا اراد معرفة
حان كل واحد من المعرفين منهم فعليه بما صنفه الأصحاب في الإمامة وفيما ذكرنا ههنا في المقدمة الاولى
والدليل في الشان والعاشر كهيئة كاهل الدين **فصل في** بعض ما في كلام شافع الوافيه وصا
الاشار **قوله** الاول ولا يرد الالام والحق في مثل وهو مراد انشاء الحج في الصلاة انه
لم يكن في القول الا قليل منهم دل على اخذ السائق كما لم يكن فيهم معرفة الاكثر الأحكام وثانها ان
تقلت الايات عن ابيهم لم تكن مخففة في خطاء وان تولد في كيشه تيقن الجاهل بكونه كيشه
و ثانيا لهم ومنهم واخفائه من افعالهم من الجاهلين اما العدم وجوب التسليم والاعتقاد او الحسد وغيره
ما تقدم في المقدمة والدليل الثاني والثالثان مقتضى الاخبار المستفيضة ان الثقل الذي كان يقين

نحو

انما كان عند الحاجة انما عرفوا حاله بغير واسطة وتوهموا ما كان باقيا بغير تباين اليك حيا
عليه حتى ينادون عليه فاذا حمل عليه فدين بدين بغير العبد وجاهل بجاهل الشرايط
العالمين بزلج الروح الاميس ومقتضى كنه اخبار ان القرآن من مطمنا كان يوحى اليهم غير
واسطة مؤثرة فالذي لم يرد ما ادعاه **قوله** فليكن خطيب مصفح او كشافا معلقا في ميدان الناس
وفي الكا وفات الى صبط ما بيل اليه هو ويزب لم الدنيا ويدر كره الملاهي ارجعتهم الى ضبط
ما بقى لهم الى الهدى ويزهدهم عن الدنيا والآخرة في انار السلوب والمنطليق والشعراء
وابايعهم والمفحكا وفابيع اهل الدنيا اصفا ما دون عديم بالاب خد اسفار امر القبيح وعلمه به
مدونة مصقوكات حاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم وحطه في الاقوال واجمات وكلام الله في
الناس فيها بالاجتماع في الصلوة في طول تلك المدة غير مصقو لا تلبس جميع ما يلبس الناس من باعاريها
اندر القاهها اليهم وما اوتيت حدادكم في حقها انه كان يجمع خطبه وموعظه وكذا في كل جمعة انزل
موجود في جميعها وثانيا ان الشاعر انما يلقى كلاما خرج الفاظا ويذكرها ما اراد ما استحسنه من المعاني
الساطرة والحقة ولا يراحم الناس في دنياهم ولا يجبل بينهم وبين من هو خيرا من غيرهم مما لم يكن يراهم
فمواظ لم يوقيد هو اهم لانها لهم في عاداتهم ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلبس الا ما يلبسهم
المكان والعبادة في اعظمها الهوا الذي هو انيق الله عند الله وكما يتم الاقتل الاحترار في
العادات والعبادات الاقربين وقريب الاقربين والتفاق ما جيع واقامة ما لا يعاينهم كالمع
رسوخ الايمان الصلوة في القلب يورث من الاحقاد والبغضاء ما لا يورثه غيره والذين في اخرهم محزونون
فيهم تركوا في الصلوة عليه وقل ان الله حقيق ما نذر وصيته وحرث عب وجان ما يمت
حقوق احسانه ونصير شانه والتخصيص منزلة العزيزين عليه الذين يبرونهم استقام ما وصل اليه
بل يشعروا بذلك حتى هتكلوا من راحة قوايته وحرثه ونقصوا ان يردون محامد على انفسهم
عندهم او من جميع طبقات الامم من الملوك والوزراء والعلماء والشعراء والكا والامثالهم
الدين وحب الناس او كادهم بعدهم وان لم يكن لهم يد وصبة عندهم يكادهم بعدهم فيكون
استغفر في غمهم واحسانهم به هكذا ينفق منهم الاهتمام بترويح افادهم وجمع ايات قرآنية
كان لهم لهم في الدين فاصالحهم تشبه بفقده وان كان محبة او عصبية لشخصه من غير ان يلاحظ في غير المقام
قوله وهناك امر الناس بطلان الخ فم هو امير المؤمنين عليه السلام في خطبة المخلصين وقرب منهم

فأوجه الاستنباط بعد ان صاروا بانفسهم سببا لفقها وقد فووا على انفسهم ما هو عظم مما سقط من القرآن
فائدة وهو حضور العمل النور العاقل المستور عليه صلى الله في العمل والبكور مع انما يتسلسل
باق عنه عليه السلام ومعه كوقع لهذا الكلام وغيره مما اوضحنا فساد به بالتمام والحاصل ان هذا الكتاب
ينفع العامة الذين احسنوا الفطن بالسلف فاستنبطوا عدلنا جميعهم بل تفهم في هذه الامور ما عندنا فاضا
يظهر من فضائلهم والله العالم ثم انه دعا بوجده في بعض كلمات التمسك بالضرورة والاصل في القضية
وبعد ان تأمل فيما فعلناه في المقدّمين الاولين وفي خلال الادلة على الحشاش يظهر ان الاصل لهما
اصلا مضافا الى عدم حجية الاول وعدم ثبوت الساتر لاثبات كون الموجه تمام ما اترك على النسخ
صلى الله عليه وآله اعجازا ومع التسليم في الجب الى اعراض عنها بالادلة السابقة **والفهم الكتاب**
بذلك كلام الشيخ الاجل بعد عبد الله في الاشهر في باب تاليف القرآن عشرنا عليه هذه الايام فان
فيه بعض لقائل ان المؤيد لمجلة مما ذكرناه سابقا في المجلد التاسع عشر من الحاشية في مركزه الذي استظهر في
خارجه انه يعني كتاب التاليف والنسخ الذي له بعد باب تعريف الايات الذي الحفظ اخبار
بما يناسب من التور **باب** تاليف القرآن والله على غير ما اترك الله عز وجل في الحديث لا عليه في
باب التاليف والنسخ من الاية في عدة النساء في التور في عنها في حقا وقد ذكرنا ذلك في باب التاليف
والنسخ واجتنبنا الى اعادة ذكره في هذا الباب لئلا يتبدل على ان التاليف على خلاف ما اترك الله عز وجل
ومن لان العدة في الجاهلية كانت سنة فانزل الله في ذلك قرانا في العلة التي ذكرناها في باب
التاليف والنسخ واقولهم عليها ثم نسخ ذلك فانزل آية اربعة اشهر وعشرا والامان جميعا في سورة
البقرة وفي التاليف الذي في ابدى الناس فيما يقرئ من او لا النسخة وهي الآية التي ذكرها الله تعالى
والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ثم بعد هذا يعني عشر
ايات تحث في الآية المنسوخة قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن اربعة اشهر وعشرا
الحول غير اخرج فعلنا ان هذا التاليف خلاف ما اترك الله عز وجل انما كان يجب ان لا يترك في القرآن
او لا الآية المنسوخة التي ذكر فيها ان العدة مائة الى الحول غير اخرج ثم يقر بعد هذه الآية النسخة
ذكر فيها انه قد جعل العدة اربعة اشهر وعشرا فقد ما يكون في التاليف لنا نسخ على المنسوخ **ومثله**
في سورة الممتحنة الآية التي انزلها الله في غزوة الحديبية وكان بين فتح مكة والحديبية ثلاث سنين
وذلك ان الحديبية كانت في سنة ست من الهجرة وفتح مكة في سنة ثمان من الهجرة فالذي في سنة

بعد

في سنة ثمان من الهجرة

قد جعل في آخر السورة والذين نزلت في سنة ثمان في اول السورة في ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله
في غزوة الحديبية شرط لقرش العسل الذي وقع بينه وبينهم ان يرد عليهم كل رجاء من الرجال على
ان يكون الاسلام ظاهر بمكة لا يوازى احد من المسلمين ولا يقع في النساء شرط وكان رسول الله
عليه السلام على هذا يرد عليهم كل رجاء من الرجال في ان جاءه رجل ياتي ابا بصير فبعت ولش حليل
رسول الله صلى الله عليه وآله وكتب اليه ليش في دارهم ان يرد اليهم ابا بصير فقال له رسول الله
صلى الله عليه وآله ارجع الى القرى فقال يا رسول الله نزل في الشركين يعصى وعبدوه وقد امت
بالله ومثله رسول الله فقال يا ابا بصير انا قد شرطنا لهم شرطا ونحن واقون لهم بشرطهم والله سبحانه
مخرجنا فخرجنا الى الرجلين فخرج معهما فلما بلغوا اذ الحليفة اخرج ابا بصير جريا كان معه فيه كبريت
فقال لهما ادونا فاجبنا هذا الطعام فاستغفالا ما لي دعونا في الطعام كما لا حبسنا كاذبا وكلا
ومع احدنا سيف فذهبا في الجبل فقال له ابا بصير اصار وبيعت هذا في الغم قال ولينفخ
اليه فتمت السيف فلما فعل به فضله وفر الاخر ورجع الى المدينة فدخل الى رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه السلام فقال يا محمد ان صاحبكم قتل صاحبه وما كنت ان اقلت منه الا بشهادة ابا بصير فوالله
واحد من سائر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله يا ابا بصير اخرج من المدينة فان قريشا نسب
الى فخرج الى الساحل وجعل جمع حجاج من الاحراب فكان يقطع على غير قريش ويقبل من قدر عليه حتى اجتمع
اليه سبعون رجلا وكتب قريش الى رسول الله صلى الله عليه وآله ورسالوه ان ياذنوا لابي بصير ليحياه
في الدخول الى المدينة وقد حلوه من ذلك فوافاه الكتاب وابي بصير قد مرض وهو في اخر وقت من
وقته هناك ودخل اصحابه المدينة وكانت هذه سبيل خيابة وكانت امرأة من لها كلمة بنت عتبة
بكرة وهي بنت عتبة بن ابي لهب معطاة مؤمنة تكلم اباها وكان اخوانها كافرين اهلها بعد بها وياقوتها
بالرجوع عن الاسلام فمروا في المدينة وحملوا رجل الى المدينة حتى وانه في المدينة فدخل على
امرئ من ربيعة النبي صلى الله عليه وآله فقال يا ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد شرط
لقريش ان يرد اليهم الرجال ولا يشرط لهم في النساء شيئا والنساء الى ضعف وان رد رسول الله
صلى الله عليه وآله اليهم فتشروا وعذوبة وخاف على نفسه فاسأله رسول الله صلى الله عليه وآله ان
اليهم فدخل رسول الله صلى الله عليه وآله اليه فامسأله وهي عندها فاجبت ام سلمة خبرها فالت يا
رسول الله هذه كلمة بنت عتبة وقد فرت بيديها فاجبها رسول الله صلى الله عليه وآله اليه ففعل

وعدة

آمناء

يا ايها الذين اذاجانكم المؤمنات مما حوا فافقوا في قوله واقولوا له انتم مني ففعلتم
في هذا النساء لا يرون الى الكفار واذا ائتموا بحجة الاسلام اختلف المرأة بالله الذي لا اله الا
هو ما حملها على الحق بالمسلمين فبعضها الكافر وجبا الاحد من المسلمين وانما حملها على ذلك
الاسلام فاذا اختلفت وعرف ذلك منها المرد الى الكفار ولا تحمل الكافر وليس المؤمن ان يتزوجها
ولا تحمل الحرة برية على زوجها الكافر صداها فاذا اذاع عليه صداها حملت له ومحلها من احكامها وهو
حمل وعرفوا وهم ما انفقوا يعني اتوا الكفار ما انفقوا عليهن ثم قال لا جناح عليكم ان تنكحن
انتهن احوهن ولا تنكحن الكافر ثم قال واسئلي ما انفقتم على نساءكم اللاتي طلقن بالكتاب
الكافرون هذه هي النكحة في هذه السورة فقلت هذه الآية في هذا المعنى فاستتمت من المعجزة وفي
اول السورة وهي قصة خاتبة ابي بلعيا حيث راد رسول الله صلى الله عليه واله ان يصير الى مكة
فقال اللهم اخف العيون والاحبار على قريتي حتى نبعثها في دارها وكان عيال خاطبة فبلغ قريشا ذلك
فخافوا فاستدبروا فقالوا لعلنا نكسبه الى ابي بلعيا خبر محمد فان اردنا فخذوه فكتب خاتبة اليهم ان
رسول الله صلى الله عليه واله يريدكم وفع الكفار في امره فوضعته في قريش فاقبلوا لوجي على رسول
الله صلى الله عليه واله واعلم ذلك فبعث رسول الله امير المؤمنين صلوات الله عليهم اجمعين والزبير بن العوا
فلحقها بعدا فلما جئها معها شيئا فقال الزبير ما تجد معها شيئا فقال امير المؤمنين عليه السلام ما كنت
رسول الله صلى الله عليه واله وكذا كذب جبريل رسول الله صلى الله عليه واله لانه لم يظن الكتاب فزعه الى رسول
الله صلى الله عليه واله فقال يا رسول الله والله ما غيبت ولا بدلت ولا ناقضت لكن جبال الكتب الوفا
ان ادري قريشا الجسوا معاشر عيال ويزعمونهم وخطاب رجل منكم وهو حليف لاسدين عبد العز فها
عمر الخطاب فقال يا رسول الله انما ربه يغرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه واله اسكت فارتل
الله عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوك وعدوكم اولياء تلحقون بهم بالمودة الى قوله والله
عفو رحيم ثم اطلق لهم فقال لا ينهكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم الى قوله
ويزعمونهم فاولئك هم الظالمون والى هذا المكان من هذه السورة فقلت في سنة ثمانية من الهجرة هذا
دليل على ان التاليف ليس على ما ارتل الله **ومثله** في سورة النساء في قوله جل وعز وان خفتهم
فواحدة ولي هذا من الكلام الذي قبله في سنة ثمانية من الهجرة وانما كانت العرب اذا ربيت تسمية ان يتزوجوا بها

وطلبوا من كفها ما انفقتم عليهن
فان ائتموا به عليكم فاقبضوا
اصبتم غنيمة قبل الغنيمة
يرد على المؤمن الذي
احرمته الى الكفار
صح

نقص الام

فجر موهبا على انفسهم لترتيبهم لها فالو رسول الله صلى الله عليه واله في ذلك بعد الهجرة فانزل الله عليه
هذه السورة ويستحق في النساء قال الله بفتكم فبين وابتلى عليكم في الكتاب في نساء اللاتي
لا توفون ما كنتم لهن ويزعمون ان تنكحن من تنكحن والمنصفين من اللاتي فانكح ما طاب لكم من النساء
منهن وثلاث وربع هذه الآية هي مع تلك التي في اول السورة فعلقوا في التاليف فاحرروها وجعلها
في غير موضعها **ومثله** في سورة العنكبوت في قوله جل وعز وابرأهم اذ قال القوم اعدوا الله واتقوا
خبركم ان كنتم تعلمون انما اعدوا من قريش الله او قاتلوا فخلقوا افكارا الذين يعبون من قريش الله
لا يملكون لكم رقبا فبقوا عند الله الرزق واعبدوا واشكروا الى المبدء ترجعون فاما التاليف الذي في
بعد هذا وان يكذبوا فقد كذبهم في قوله جل وعز وما على الرسول الا البلاغ المبين او لم يرد كيف بيده الله
ثم يعبدون ان ذلك على الله يسير قل سيرة في الارض فلو كيف بقا الخلق ثم الله يشاء النساء الآية
ان الله على كل شيء شهيد فذكر بعد من يشاء واليه تغلبون وما انتم بمخرجين في الارض ولا في
السماء والكم من قريش الله من قريش ولا نصير الى قوله جل وعز اولئك لهم عذاب اليم فاكار جواريت
الا ان قالوا اقلوه او حرقوه فانجيه الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون هذه الآية مع
قصة ابراهيم متصلة بها فذا اخذت وهذا دليل على ان التاليف على ما اترك الله عز وجل في كل وقت غير
للامور التي كانت تحدث فبذلك الله فيها القرآن وقد قد مولوا حروا فقلنا مع قريش التاليف وقلة
علمهم بالنسبة الى ما اترك الله وانما القوم بارأهم وبعما كسب الحرف والاية في غير موضعها الذي
قلنا مع قريشوا اخذوا من معناه الذي اترك فيه وراهم الذي نزل عليهم لما اختلف التاليف و
لوقفت الناس على عاتقه ما احتاجوا اليه من النسخ والمحاكاة المشابهة والعام والخامس **ومثله**
في سورة النساء في قصة صاحب رسول الله صلى الله عليه واله في يوم احد حيث مرهم الله عز وجل
بعدها اصالحهم من الجفنة والقتل والجراح ان يطلبوا قريشا ولا تقوا في ابتغاء العقران تكونوا بالي
فالهم باليون كما قالون ويزعمون من الله ما لا يرجون فلما امرهم الله بطلب قريش قالوا كيف نطلب
هذه الحال من الجراحته والالم الشديد فانزل الله هذه الآية ولا تقوا الاية وفي سورة الاحزاب
تمام هذه الآية عند قوله ان يسكنكم فريح الله من القوم فريح مثله وتلك الايام نزل بها بين الناس
وايعلم الله الذين امنوا وتجد منكم شهداء والله لا يحب الظالمين الاية الى اخرها ولا تياتي مصداق
في معنى واحد ونزلت على رسول الله صلى الله عليه واله متصلة بعضها ببعض فكتب بعضها في سورة النساء

غير

ونصفها في سورة الاحزاب وقد جعل جماعة من العلماء عن الامامة عليهم السلام ان اقول ما ضربوا القرآن
ببعض احكام النسخ وهم يرونه محكما او يحكي ما يخصهم يرونه عاما او يحكي ما يؤول الالية وتكون السب
ولم يظروا الى ما في تحفة الكلام وانجته وما صدره ومورده ففضلوا وفضلوا عسواء السبل واصف
من القرآن اشياء ليعلن ان من يعلمها المكن بالقران علما ومن يعلم النسخ والنسخ والخاص العام
والمدني والحكم والمناقب واسباب النزول للمهم من القرآن والفاظه المتوافقة في المعاني وافيدت على الله
والعقيد من منه والناحية والعميق والجواب والسبب والقطع والوصل والاتفاق والسنة من الحجاز
في قبل وبعد والفصل الذي هلك فيه المحدث والوصل من الالفاظ والمجمل من قبله ما بعد من
منه وقد فرنا في كتابنا هذا بعض ذلك وان افاضت على غيره **ومن الدليل** ايضا ان بابنا ليق القرآن
على خلاف ما انزل الله تبارك وتعالى في سورة الاحزاب قوله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا
وبشرا ونذيرا الى العالمين وقول كل على الله وكفى بالله وكيل وهذه الالية نزلت بمكة وقيل هذه الالية
نزلت بالمدينة وهو قول اخر وجعل في سورة الاحزاب يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم ان جاءكم
جنود فانسلنا عليهم رجما وجنود المرتزقة كان الله بما تعملون بصيرا الى قوله وما ارى المؤمنين
الاحزاب الا وهم لا يهتدون ما وعدنا الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما من المؤمنين رجال صدقوا ما
عاهدوا الله عليه في هذه الالية وهذه القصة وقعت الحجة على المؤمنين والمنافقين فاما المؤمنون فما
مدحهم الله به فخرهم وجل ما زادهم ما كانوا فيه من الشدة الا ايمانا وتسليما من المؤمنين واما المنافقون
فانقض الله من خبرهم وحكم عن بعضهم قوله تعالى فاعلم الله العاقبة من الذين كانوا يقرءون القرآن وكان ذلك على الله يسيرا
وقد اجمعوا ان اول سورة نزلت من القرآن اقرب اسم ربك وليس يقرء فيها القوام بالصحف الا قريبا
من اخر ما فيه من القرآن سورة البقرة وقد كتبوها في اول الصحف وروى بعض العلماء ان لما طفر من
عبدود والحدائق فخرج جبريل سوك شديدا الله عليه السلام فبسم وانزل الله عليه هذه الالية فليعلم الله
المعوقين منكم والقائلين لا يخرجهم هل بنا الالية انتم النسخة كانت سقيمة وقد ذكر على ابن ابراهيم وغيره
الاختلاف في التاليف واهل كثيرة فقد مر بعضها متفرقا **وقد** حان لنا ان نعطف عنان القلم الى حمد من علم
الانسان ما لم يعلم وادع في سراير قلوبهم بدائع الحكم واجرى على السافهم طريف الكلام ونوسل الصلوة
على النبي الاكرم والقانع الخاتم البعث على طريف الامم وعلى الله وليا نعم ومصابيح الظلم
واسرار الجود لادم وقد فرغ من تنسيق هذه الاوراق وجاء الانقاع بها في يوم يكشف عن ساق

من جوده
قال رجل من المنافقين من قرش
لبعض اخوانه ان قرشا لا يريدون
الا محمدا فمهلوا ناصبه فندفع
في ايديهم ونسلم نحن
بالقضاء

عوضا عن العبد المذنب المستعفي حسين بن محمد في التوراة الطرية ومشتد مولانا امير المؤمنين
عليه السلام لليلتين ان يقسمان شهر جمادى الاخرى من سنة اثنين
ونعين بعد الالف والمائتين من الهجرة النبوية على صاحبها
الاف سلام ونعيه **ولما** استنسخ هذه النسخة القيمة
فبذل احقر الكتاب واطل الطلاب حاجي دالها
ابن المرحوم العتيق حاجي ميرزا محمد باقر

انجده عياض الخلا في ايام البغى ثم جبريل من سنة
ثلث وعشرين بعد الالف والمائتين
من الهجرة النبوية والحمد لله رب
العالمين

ليج الخطبة العتيق وهو
كانت من غير التبر

